

بمجموع كتب ورسائل الإمام المهدي
الحسين بن القاسم العياني

رحمه الله
(٢٧٦-٥٤٤هـ)

إحتوى على كتب ورسائل تنشر لأول مرة

تحقيق
عبد الله بن محمد العزي

طبعة جديدة منقحة ومصححة



مؤسسة المصطفى الثقافية

مجموع كتب وزمائله الإمام الهادي
الحسين بن القاسم العياشي

مجموعه كتب ورسائل الإمام المهدي الحسين بن القاسم السعدي

تأليف: الإمام الحسين بن القاسم السعدي رضوان الله عليه

تحقيق: السيد العلامة عبد الله بن حمود المزني

الطبعة: الأولى ١٤٣٤هـ / ٢٠١٣م

جميع الحقوق محفوظة

قياس القطع: (٢٤×١٧)

الصف والإخراج: مؤسسة المصطفى

إخراج: خالد محمد عمر الزبيدي

رقم الإيداع بدار الكتب اليمنية: (٢٠٠٩/٨٠٥)



جميع الحقوق محفوظة

لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو أي جزء منه أو تخزينه في نطاق استعادة المعلومات أو نقله بأي شكل من الأشكال دون إذن خطي سابق من مؤسسة المصطفى

مؤسسة المصطفى الثقافية

اليمن - سعدة

جوال: (٠٠٩٦٨-٧١١٣٧٣٣٩٢) ، (٠٠٩٦٨-٧١١٣٣٣٣٩٢٠) ، (٠٠٩٦٨-٧١١٣٣٣٣٩٧٩)

البريد الإلكتروني: almostafa.ye@gmail.com
hbhbhd@gmail.com

مجموع كتب ورسائل الإمام المهدي
الحسين بن القاسم العياني
رحمه الله
(٢٧٦ - ٤٠٤ هـ)

أحتوى على كتب ورسائل تُنشر لأول مرة

تحقيق
عبد الله بن محمد العزي

طبعة جديدة منقحة ومصححة



مؤسسة المصطفى الثقافية



مقدمة التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين،
سيدنا محمد الأمين، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وبعد:

فإن العقل البشري يجد في رسالة القرآن الخالدة من الموقع والمكانة ما لا
يمكن أن يجده في سواها على الإطلاق، فهو وجد موقعه الأرقى ومكانته
الأسمى مُد جعله الله فيها مناط التكليف وأداة النظر ومستقر الخطاب،
وعلاوة التكريم الفارقة بين الإنسان وغيره من المخلوقات الأخرى.

وإذا كان الإسلام - كرسول - وكرسالة - قد جاء ليعظم دور العقل ويقلده
هذه المكانة الرفيعة أمكتنا القول بأن رسالته الخالدة هي بامتياز رسالة العقل
ومصدر تفعيله في اتجاه إدراك الحقيقة الكبرى لهذا الوجود وهي معرفة الله عز
وجل المعرفة العقلية التي رتبت أعظم النتائج وأكبر التحولات في حياة
الإنسان العاقل، ومن أهمها وأعظمها خروجه من عبادة المخلوق إلى عبادة
الخالق، وما وفرته وتوفره هذه العبادة من معاني الارتقاء بالإنسان إلى الدروة
من المجد والحرية والعيش الكريم والحياة الفاضلة، ولذلك اعتبرت هذه
المعرفة أول العبادة وأساسها، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطُّغْيَاتِ أَنْ يَعْْبُدُوا
وَأَكَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبَهْرَىٰ ۚ فَبَيَّرَ عِبَادًا ۝ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٧٧﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَمُرُّنَا الْغُرَّةُ إِنْ لَذِكْرٍ قَهْلٍ مِنْ مُذَكِّرٍ﴾ [نصر: ١٧٧]، وهناك الكثير من الآيات الكريمة التي تحتم بقوله تعالى: ﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، وكذلك نجد في السنة النبوية عدداً من الأحاديث الصحيحة المثيرة لدقائق العقول، منها ما رواه الإمام أبو طالب عليه السلام بسنده إلى رسول الله ﷺ قال: «من أخذ دينه عن التفكير في آلاء الله والتدبر لكتاب الله، والتفهم لسنن، زالت الرواسي ولم يزَلْ، ومن أخذ دينه من أفواه الرجال وقُلْدَهم فيه ذهب به الرجال من يمين إلى شمال، وكان من دين الله على أعظم زوال»^(١).

وقال الإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام موضحاً أوجه العبادة وحججها: (والعبادة تنقسم على ثلاثة وجوه: أولها: معرفة الله، وثانيها: معرفة ما يرضيه وما يسخطه، وثالثها: اتباع ما يرضيه واجتناب ما يسخطه... إلى أن قال: فهذه ثلاث عبادات من ثلاث حجج احتج بها المعبود على العباد وهي: العقل، والكتاب، والرسول، فجاءت حجة العقل بمعرفة المعبود، وجاءت حجة الكتاب بمعرفة التعبد، وجاءت حجة الرسول بمعرفة العبادة، والعقل أصل الحجتين الأخيرتين؛ لأنهما عُرُفا به ولم يُعرف بهما)^(٢).

وهكذا أدرك أهل البيت عليهم السلام هذه القيمة الربانية الرفيعة لقضية العقل، فكان منهجهم هو منهج العقل القرآني الحمدي الذي لا يخشى الآخر ولا يأنفه؛ ولأنه لا يأنفه ولا يخشاه فهو لا يأنفه ولا يقصيه، بل يتفتح عليه

(١) أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي: ١١٥.

(٢) رسائل العدل والتوحيد: ١٢٤.

فيحاوره وينظره ويخاطب فيه العقل والوجدان، مُعيداً صياغة ما لديه من القناعات العقائدية والفكرية على أساس من قوة الحجّة لا حجة القوة، وبذلك جسدوا وسطية الإسلام وسماحته وانفتاحه على الآخر، واستطاعوا من خلال هذه المعاني أن يقدموا الإسلام إلى الناس جميعاً - مسلمين وغير مسلمين - كما هو جيلاً أسراً، وقوياً دامغاً بحججه وأطروحاته في جميع ما يدعو إليه ويحذر منه.

من هنا وفي الوقت الذي نسمع فيه ونقرأ عن الدعوة إلى حوار الحضارات والثقافات المختلفة كواحدة من أهم الدعوات والقضايا المثارة في عالم اليوم، نجد أن أهل البيت عليهم السلام قد سبقوا إلى ذلك منذ سنين مضت وقرون خلت، بل وأظهروا مواقف أكثر تقدماً من حيث أنهم تجاوزوا مجرد الدعوة للحوار إلى ممارسة الحوار ذاته، وهذا التاريخ يطالعنا بالعديد من المحاورات والمناظرات التي خاض غمرانها أئمة أهل البيت عليهم السلام، ومنها:

- ١- مناظرة الإمام زيد عليه السلام المتوفى سنة (١٢٢هـ) مع أحد النصارى:
- تلك المناظرة الشهيرة التي دارت بين الإمام زيد عليه السلام وبين راهب مسيحي - في مجلس الحاكم الأموي هشام بن عبد الملك - حول بشرية نبي الله عيسى بن مريم عليه السلام، وهي مناظرة استطاع الإمام زيد أن يصل من خلالها إلى عقل ووجدان هذا الراهب المسيحي لينقله بقوة الحجّة والبرهان من عقيدة الثلاث - التي تزله عيسى عليه السلام - إلى عقيدة التوحيد بقول الراهب: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن عيسى كلمة الله ألقاها إلى مريم، وأنه عبد مخلوق ^(١).

(١) التحفة العنبرية - خ -

٢- مناظرة الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) للتوفى سنة (٢٢٤١هـ) مع الملحد:
ومنها أيضاً تلك المناظرة الشهيرة للإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) مع واحد
من أكثر الملحدين خطراً وإثارة للشبهات في بلاد مصر.

ويرغم ما كان يُظهره هذا الملحد من خطورة، وما كان قد أحدثه من بلبلة
في أذهان الناس إلا أنه لم يملك في نهاية لقائه مع الإمام القاسم سوى أن
يتهاوى وحججه الباطلة، وأن يصبح من أهل الحق بقوله: (أشهد أن لا إله
إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأن كل ما جاء به حق، وتعت أمة ضلت
عن مثلك^(١))، حيث أسلم وحسن إسلامه، وكان يأتي إلى الإمام القاسم بن
إبراهيم (عليه السلام) ويتعلم منه شرائع الإسلام.

٣- مناظرة الإمام الهادي عليه السلام المتوفى سنة (٢٢٩٨هـ) للمجبرة:
ولئن كانت الأمثلة السابقة من مناظرات أهل البيت عليهم السلام قد
كشفت لنا عن أسلوب التعاطي مع الآخر غير المسلم وضرورة الانفتاح عليه
والحوار معه، فإنه يمكن اعتبار مناظرة الإمام الهادي (عليه السلام) للمجبرة نموذجاً آخر
من التعاطي أو الحوار الذاتي مع الداخل (المسلم)؛ أي مع بعض المسلمين
من عطل العقل وقصر فهمه وعمل بالشبه والظن، كالمجبرة والقدرية
والمرجئة والمجسمة.

وفحوى هذه المناظرة أن الإمام الهادي (عليه السلام) لما فتح صنعاء سنة (٢٢٨٨هـ)
اجتمع إليه قدر سبعين فقيهاً من فقهاء المجبرة، واختاروا من بينهم القاضي
المحدث يحيى بن عبدالله النقوي، المتوفى سنة (٣٤١هـ) ليسأله عن مسألة

(١) انظر ذلك في كتاب الرد على الملحد، ضمن مجموع رسائل الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) ج ٣١٨/١.

خلق الأفعال ومنها المعاصي، ولما سأل: ما تقول يا سيدنا في المعاصي؟ أجابه الإمام الهادي (عليه السلام) بسؤال: ومن العاصي؟

فانقطع وسكت! فوجه أصحابه، فقال: إن قلت الخالق العاصي كفرت، وإن قلت المخلوق العاصي خرجت من مذهبي.

فقاموا بأجمعهم وبايعوا الإمام الهادي (عليه السلام).^(١)

وأصبح الشيخ التقوي ومن معه من العلماء من أبرز تلاميذ الإمام الهادي (عليه السلام)، ويقال: إنه تبعهم ما يقرب من سبعة آلاف ممن كانوا على مذهب المجبرة، قال الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة (تسعة حروف ردت ألف).^(٢)

ولو نظرنا في سر هذا التحول، لوجدناه بفضل إعمال الفكر وإزالة النظر، والتحرر من رقة التقليد الأعمى.

تلك كانت نماذج سريعة من الحوارات التي تجعل كل الحضارات المنصبة مقرة لأهل هذا البيت النبوي الشريف بالعلم والفضل، وقد تركزت حواراتهم المختلفة ولقاءاتهم المتعددة حول التدليل على فاطر الأرض والسموات، وتفنيد الشبهات المظلة والتمنقات المزلة والاعتقادات المذلة.

فأي حوارات توازيها؟ وأي ثقافات تساويها؟ إنها حكمة الله منحها إياهم، وخصيصة اختصهم بها، ﴿يُولَى الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا...﴾ [البقرة: ٢٦٩].

(١) انظر: الإمام الهادي والياً وفقهياً ومجاهداً: ٩٠، الإكليل للهمداني: ١٥٦/٢، المستطاب - خ -

هذا المجموع

وهذا المجموع الذي بين يديك يمثل نموذجاً آخر على طريق الحوار وقرع الحجة بالحجة، احتوى على عدد من الرسائل العقائدية المتنوعة، ناقش فيها الإمام الحسين العياشي عدداً من المواضيع المتعددة مع فرق كفرية عديدة كعبدة النجوم، وجعل المناقشة في بعض مسائله على شكل حوار افتراضي استخدم فيه أساليب متنوعة من الإيضاح والشرح والتبيين، وأظهر فيه قدراً مهولاً من العصف الذهني والتفكير العميق ما يجعل من الكتاب إضافة حقيقية إلى المكتبة الإسلامية، وشاهد صدق على قدرة مؤلفه على حل الإشكالات، وسحق كل الافتراءات، والتفنن في الذب عن العقيدة الصحيحة، وترسيخها والتدليل عليها بأدلة المعقول والمنقول، وقد اشتمل هذا المجموع على نوعين من المناقشة:

١. المناقشة مع غير المسلمين: وفيه تناول المؤلف - رحمه الله تعالى - مناقشة الفرق الكفرية، كالمتجاهلة، والدهرية، والطباعية، والثنوية، ومنكري الألوهية، وعبداء النجوم والفضاء.

٢. المناقشة مع المسلمين: وفيه تناول المؤلف - رحمه الله تعالى - مناقشة بعض الفرق المنضوية تحت الإسلام، كالنجسة، والمشيئة، والنواصب، والمجبرة.

ويحتوي هذا المجموع على ثلاث وعشرين رسالة قسمتها إلى قسمين:

القسم الأول: اشتمل على سبع رسائل وهي:

١. المعجز الباهر في العدل والتوحيد لله العزيز القاهر

وفيه تكلم المؤلف - رحمه الله - عن الأدلة العقلية الدالة على وجود الله تعالى، والرد على الزنادقة والملحدون، وركز على بطلان ما تعتقده الفضاية،

والكلام عن الفضاء، ثم ذكر حدوث الأجسام.

ثم واصل - رحمه الله تعالى - الاستدلالات المبنية على أصول رائعة في المناقشة والاستنباط.

٢. (الرد على عبدة النجوم وغيرهم من فرق الملحدين)

وقد ابتدأه بتمهيد عن الحمد والثناء لله، وضرورة معرفته وأداء حقه، ثم استهل المناقشة بقوله: (إن سألت سائل مسترشد، أو قال قائل متعنت ملحد: كيف السبيل إلى معرفة الله جل جلاله وظهرت نعمه وأفضاله؟ وبم يعرف؟ وما معرفته؟).

ثم ساق الأدلة على هذه التساؤلات المهمة .. إلى أن وصل إلى النجوم وحكمة الله في خلقها والرد على عبديها.

٣. (الطبايع)

ابتدأ فيه بالتساؤل عن الدليل على حدث السموات والأرضين، وهما أدل الدلائل على رب العالمين.

ويعد أن ساق الأدلة على حدثهما تساؤل عن الأدلة على حدث الأصول المتناسلة وفروعها وبيان الصنع في عللها وطبايعها.

وهكذا نجد بهذه التساؤلات يقرر الإجابات الشافية، فيجيب عن كل تساؤل بأجوبة منطقية عقلية مقنعة، حتى وصل إلى الكلام عن الطبايع الأربع: (الماء، والنار، والهواء، والتراب).

٤- (شواهد الصنع والدلالة على وحدانية الله تعالى وربهيته):

وقد ذكر فيه بعد حمد الله تعالى والشهادة له قوله: «إن سأل سائل مسترشداً أو قال قائل ملحد: ما الدليل على رب العالمين؟

فيل له - ولا قوة إلا بالله - : أعلم أيها السائل أنا نظرنا الإنسان فإذا هو أقرب الأدلة على نفسه، فلم يخل عندنا من أحد ستة أوجه لا سابع لها:

١- إما أن يكون خلق نفسه.

٢- وإما أن يكون قدماً لم يزل.

٣- وإما أن يكون حدث لعل من العلل.

٤- وإما أن يكون هملاً رسلاً، لا من علة ولا من خالق.

٥- وإما أن يكون متولداً، لم يزل نطفة من إنسان، وإنساناً من نطفة إلى ما لا نهاية، ولا أصل، ولا غاية، ولا أول.

٦- وإما أن يكون من خالق عديم حي.

ثم يستمر (عليه السلام) في مناقشة كل وجه من الوجوه، ويقرر وجه صحته من سقمه.

هـ (الرد على الملحدين وضعهم من فرق الضالين)

وقد احتوى على عدة جوابات لجمل فرق الإلحاد، وللفرق الضالة عموماً، واشتمل ذلك على هذه الأبواب:

١- باب الرد على الدهرية.

٢- باب الرد على أصحاب الكون.

٣- باب الرد على أهل الإلحاد في التولد.

٤- باب الرد على أصحاب الطبع.

- ٥- باب الرد على عبدة النجوم.
 - ٦- باب الرد على الثنوية (عبدة النور والظلمة).
 - ٧- باب الرد على المتجاهلة.
 - ٨- باب الرد على من جحد النبوة.
 - ٩- باب التوحيد.
 - ١٠- باب الرد على الفضائية.
 - ١١- باب المعرفة.
 - ١٢- باب الرد على من أنكر قول آل محمد صلوات الله عليهم.
 - ١٣- باب الحقائق.
 - ١٤- باب الرد على من جحد نبوة محمد ﷺ.
 - ١٥- باب الرد على من جحد الإمامة.
 - ١٦- باب الرد على من زعم أن الإمامة بعد النبي ﷺ في ذريته وفي غيرهم من الأمة.
 - ١٧- باب الرد على الإمامية.
 - ١٨- باب الرد على الإمامية في صفة الإمام.
٦. (التوحيد والتقاضي والتعديد)

وهو جزءان، تكلم في الأول عن دلالة المعرفة على الله تعالى، والرد على الملحدين، والرد في حدث الحيوانات ونهايتها، وكذلك الرد على الجهرية، والفضائية، وأصحاب الصفات القديمة.

والثاني خصصه للرد على بعض المشبهة فيما يقولونه ويعتقدونه حول الله تعالى في مسائل الفناء، والإدراك، والعلم، والقدرة.

٧. (التوكل على ذي الجلال، والرد على المشبهة الشُّلَّال)

تناول فيه الرد على المشبهين لله تعالى، ويُنَبِّه بطلان معتقدهم، وضرورة العودة الصحيحة إلى تنزيه الخالق عن صفات المخلوقين، ووصفه بما وصف به نفسه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

والقسم الثاني اشتمل على ست عشرة رسالة وهي :

١. (كتاب الأطفال)

وفيه تكلم عن أفعال الله وأقسامها وبطلان تأثيرات الطبائع وقسم أفعال الله تعالى إلى قسمين، فعل اختراع وفعل تعليل ثم ناقشهما مناقشة جميلة.

٢. (كتاب بيان الحكمة)

أوضح فيه معنى الحكمة، ومظاهر الحكمة الإلهية في الكون وكيف يتوصل الإنسان لمعرفة الحكمة.

٣. (كتاب مهج الحكمة والفوائد)

وهو جواب على سؤال ورد من أحد أصحاب الإمام وهو رزين بن محمد يتعلق بالم الأطفال.

٤. (كتاب الأسرار)

بين فيه الحكمة من تكرار آيات القرآن الكريم بصيغ متعددة.

٥. (كتاب الرحمة وابتداء الله لعباده بالنعمة)

وفيه تكلم عن ضرورة معرفة الله تعالى، ومعرفة صفاته الذاتية، ثم تطرق إلى تفسير مظاهر رحمة الله لعباده.

وماذا تعني الإرادة والمشيئة؟ وماذا يعني البقاء والدوام؟

٦- (كتاب التوفيق والتسديد والآداب)

وفيه تكلم عن معاني التوفيق والتسديد، ثم تطرق إلى تفسير بعض الآداب كالشجاعة والجبن والسخرية، وعن الوقاية في السفر، وأشار إلى إيضاح بعض الإشكالات المتعلقة بالجنون، والمس، والعين، والإهغام، والوسوسة، وتكوينات الإنسان النفسية والعقلية.

٧- (كتاب السبيلين (العقل والنفس))

وفيه تكلم عن العقل والنفس، وقرن الحق بالعقل والباطل بالنفس، وأكد على ضرورة تحكم العقل بالنفس لمن أراد النجاة والابتعاد عن الهلكة.

٨- (كتاب الرد على أهل التقليد والنفق)

وهو جواب على سؤال لأحد أصحاب الإمام وهو الحسن بن أحمد بن يعقوب. يتعلق بالتقليد وهل يجوز ؟ أم لا ؟

٩- (كتاب الرؤيا)

وفيه ناقش مسألة وجود الله في الأماكن وهل هو وجود ذاتي أم علمي؟ وتطرق إلى الرؤيا في المنام وهل هي من الله أم من الشيطان؟

١٠- (كتاب الرد على من أنكر الوحي)

ولعل هذا الكتاب تابع لكتاب الرؤيا لتداخل المواضيع فيما بينها وفيه أوضح أن الوحي يأتي على درجات متعددة وطرق مختلفة وجعل منه الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح أو ترى له.

١١- (كتاب تشييت إمامة القاسم بن علي)

أجاب فيه على بعض المشككين في إمامة والده الإمام الجليل القاسم بن علي العياشي.

١٢. (كتاب مقتصر في التوحيد)

أوضح فيه بعض المسائل المتعلقة بالتوحيد كالوحدانية، والقدرة وتطرق إلى صفات الله تعالى.

١٣. (كتاب في مسألة الإرادة)

وهو جواب على سؤال لأحد أصحاب الإمام وهو علي بن عبد الله يتعلق بمسألة الإرادة وإشكالات حولها في كلام الإمام فأجاب عنه أنه لم يخرج من مذهب أئمة أهل البيت عليهم السلام فيها.

١٤. (كتاب الأدلة)

وفيه تكلم عن كيفية الاستدلال عن خلق الإنسان على وجود الله تعالى، وتطرق إلى صفات الله، وقسمها إلى قسمين قديمة ومحدثة، وذكر الفرق بين صفات الله تعالى وصفات خلقه.

١٥. (كتاب الولاء والبراء)

وهو ما سأل عنه أبو عبد الله محمد بن يقظان أحد أصحاب الإمام وفيه تكلم عن الولاء لأولياء الله والبراء من أعدائه.

١٦. (كتاب تفسير الصلاة)

وفيه تكلم عن تفسير بعض الأذكار، والألفاظ المتعلقة بالصلاة كأداء التوجه والافتتاح، ثم فسر بعض آيات فاتحة الكتاب وسورة الصمد، وختم بتفسير ألفاظ الركوع والسجود والتشهد.

النسخ المعتمدة في التحقيق

وقد اعتمدت في تصحيح رسائل القسم الأول من هذا المجموع على ثلاث نسخ:

* الأولى: تقع في (١١٦) صفحة مقاس الصفحة (٢٠×١٤) وعدد أسطرها (١٧) سطراً جاء في آخرها: «تم الكتاب بحمد الله ومنه ولطفه، وله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً، وذلك يوم الاثنين خامس شهر جمادى الأول سنة سبعة وستين بعد الألف، بعناية سيدي ومولاي عز الدين محمد بن الحسن بن أمير المؤمنين - حفظه الله تعالى - وقد رمزت لها بالرمز (أ) وبها سبع رسائل، والنقص أثبتناه من المخطوطتين، المرموز لهما بـ (ب) و (ج).

وقد اشتملت على الرسائل التالية:

١- المعجز من (باب الرد على من جحد الله، وقال يقدم الهواء وغيره من الأشياء).

٢- الرد على عبدة النجوم.

٣- الطبائع.

٤- شواهد الصنع.

٥- الرد على الملحدين.

٦- التوحيد والتناهي والتحديد (١، ٢).

* الثانية: تقع في (١٣٧) صفحة مقاس الصفحة (٢٠×١٣) وعدد أسطرها

(٢٢) سطراً، وقد كان آخر الرسائل فيها كتاب (التوكل على ذي الجلال

والرد على المشبهة الضلال). ولا يوجد إلا فيها من بين النسخ المتوفرة

لدينا، جاء في آخره: «وكذلك القول في الحج والصيام وغيرهما من شرائع الإسلام، تم الكتاب بحمد الله ومنه، فله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً».

وقد رمزت لها بالرمز (ب) وبها سبع رسائل، وتتميز هذه النسخة بأنه يبدو عليها القدم، وكذلك اتضح من خلالها أن (المعجز الباهر) أحد رسائل هذا المجموع بخلاف النسختين الأخرتين.

وقد اشتملت على الرسائل التالية:

١ - المعجز.

٢ - التوحيد والتناهي والتحديد.

٣ - الرد على الملحدين.

٤ - شواهد الصنع.

٥ - الرد على عبدة النجوم.

٦ - الطبائع.

٧ - التوكل على ذي الجلال والرد على المشبهة الضلال.

* الثالثة: تقع في (٨٧) صفحة مقاس الصفحة (٢٠×١٤) وعدد أسطرها (٢٢ سطراً) وقد كان آخرها كتاب (شواهد الصنع) جاء في آخره: «ومن أجاز الإمامة في الأمة فقد أجازها في آل محمد - عليهم السلام - وهم خير قريش، وصلى الله وسلم على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً» وقد رمزت لها بالرمز (ج) وبها أربع رسائل.

وقد اشتملت على الرسائل التالية:

١ - المعجز.

٢ - التوحيد والتناهي والتحديد (١، ٢).

- ٤- الرد على الملحدين.
٥- شواهد الصنع.
وأما في تصحيح رسائل القسم الثاني من هذا المجموع المبارك فقد اعتمدت على نسختين :

* الأولى: تقع في (٦٠) صفحة مقاس الصفحة (٢٠ × ١٤) سم تقريباً، وعدد أسطرها ١٨ سطراً وفيها ٨ رسائل وهي:

- ١- الفرق بين الأفعال.
- ٢- الولاء والبراء.
- ٣- الأدلة على الله.
- ٤- الرؤيا.
- ٥- الرد على من أنكر الوحي.
- ٦- التوفيق والتصديق.
- ٧- السبيلين.
- ٨- تفسير الصلاة.

وقد رمزت لها بالرمز (ج)

* الثانية: تقع في (١٣٢) صفحة مقاس الصفحة (٢٠ × ١٤) سم وعدد أسطرها (٢٣) سطراً، ويظهر عليها البتر من أولها، وقد تضمنت ثلاث عشرة رسالة في آخرها كتاب (الإرادة) للإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي يحيى بن الحسين عليهم السلام، ويقع في (١٦) صفحة.

جاء في آخرها (تم الكتاب بعون الله وتوفيقه وإعانتته وصلوات الله على محمد وعترته بعناية مالكة سيدي القاضي العلامة جمال الدين علي بن إبراهيم

الحربي حفظه الله تعالى وتولاه وعن شور الدارين أحاده وحاه ولإيادى جميع المؤمنين بحق محمد وأخيه الأنزع البطين أمين). ولم يكتب الناسخ اسمه ولا تاريخ نسخته للرسائل، وقد اعتمدتها أصلاً في القسم الثاني؛ لأنه يدر عليها القدم ولا شتمالها على عدد أكثر من الرسائل، وفيها الرسائل التالية:

- ١- الفرق بين الأفعال.
- ٢- بيان الحكمة.
- ٣- مهج الحكمة.
- ٤- الأسرار.
- ٥- الرحمة.
- ٦- التوفيق والتشديد.
- ٧- كتاب السيلين.
- ٨- الرد على أهل التقليد والنفاق.
- ٩- الرؤيا.
- ١٠- الرد على من أنكر الوحي.
- ١١- تثبيت إمامة القاسم بن علي.
- ١٢- مختصر التوحيد.
- ١٣- مسائل الإرادة .
- ١٤- كتاب الأدلة .
- ١٥- كتاب الولاء والبراء.
- ١٦- كتاب تفسير الصلاة.

تسمية الكتاب

قد يسميه البعض (المعجز) لأن في أوله رسالة أسماها الإمام المهدي

الحسين العياشي عليه السلام بـ (المعجز الباهر في العدل والتوحيد لله العزيز القاهر) وطفى هذا الاسم على الست الرسائل الأولى كما في بعض المخطوطات، ولكننا هنا أطلقنا عليه (مجموع كتب ورسائل الإمام الحسين بن القاسم العياشي) لعدة أمور:

- ١- فالمؤلف عليه السلام ألف كل رسالة منفردة عن الأخرى.
- ٢- جعل لكل رسالة عنواناً يختلف عن سابقتها.
- ٣- لعل تسمية الست الرسائل الأولى من هذا المجموع نشأت من الرسالة الأولى لهذا المجموع، فعندما يأتي المطلع للاطلاع يعتقد أن هذا الاسم شاملاً لكل رسائل الكتاب.
- ٤- كوننا أضفنا إلى هذه الست الرسائل سبع عشرة رسالة أخرى، وقد أرفقت نماذج من المخطوطات التي اعتمدتها في التحقيق.

طريقة التحقيق

وقد لا يدرك المطلع الكريم الجهود التي بذلناها حتى خرج هذا المجموع الرائع برسائله المتنوعة بهذه الصورة إلا عند مقارنته بالمخطوطات المعتمدة في تحقيقه، فقد واجهتني مشكلات عديدة في قراءات المخطوطات المعتمدة في التحقيق وبفضل الله تعالى تمكنت من قراءتها حسب ما يريد مؤلفها رحمه الله تعالى بعد جهد جهيد، ومن قارن بين هذه الرسائل المطبوعة والمخطوطات المعتمدة في التحقيق عرف حجم الجهد المبذول فيها، وكذلك من قارن بينها وبين بعض الرسائل المماثلة لها التي حققها غيرنا سيجد فرقاً شاسعاً سواء من ناحية ضبط النص واستيفائه وطريقة إخراجه وتنسيقه، وعلى سبيل المثال لو رجع القارئ الكريم إلى بعض الرسائل التي قام بتحقيقها الدكتور إمام حنفي ونشرها باسم (المعجز) وهي الرسائل التالية:

١- النصف الأخير من كتاب المعجز، من باب قوله: (باب الرد على من جحد الله).

٢- الرد على عبدة النجوم وغيرهم.

٣- الطبايع.

٤- شواهد الصنع والدلالة على وحدانية الله تعالى وربوبيته.

٥- الرد على الملحدين.

٦- التوحيد والتناهي والتحديد.

لوجد على أقل الأحوال أمرين:

الأمر الأول: أنه لم ينشر سوى النصف الأخير من كتاب (المعجز) من باب قوله: (باب الرد على من جحد الله).

الأمر الثاني: وجود بعض التصحيحات في بعض ألفاظ الرسائل التي حققها الدكتور إمام حنفي، بلغت أكثر من مائة تصحيح، وعلى سبيل المثال: (الإنفاذ) تصحفت إلى (الإنقاذ) السطر ١٦ / صفحة ١٠٦، و (سبياً) السطر ١٠٧ / ٢، تصحفت إلى (شيئاً) و (الاتضاع) ٩٥ / ١٩ تصحفت إلى (الاتضاح)، و (يوجب عدم التوصل) تصحفت في السطر ٢٢١ / ٤، إلى (يوجب التوصل) و (الحر والقر) ٢٠٩ / ٤، تصحفت إلى (الخير والشر)، و (فموضعه) ٢٠٨ / ٦، تصحفت إلى (فهو صفة)، وهذه الصفحات والأسطر حسب الطبعة التي حققها الدكتور حنفي، وعلى كل فجهوده مشكورة، وجهود كل من يسعى إلى نشر تراث العدل والتوحيد والحفاظ عليه.

ولو عاد إلى نفس هذه الرسائل التي حققها غيره لوجد بعض السقط والتصحيحات تعثر بها وهي محفوظة لدينا لا نرغب في نشرها، ولا أدعي الكمال فالكمال لله وحده، ولكن حسبي أنني لم أتسرع وبذلت أقصى جهدي مقابلة وتصحيحاً، وقد تميز ما قمت بتحقيقه بعدة مميزات منها:

الأول: استدراك ما فات غيرنا من بعض السقط والتصحيحات في الرسائل التي حُفقت ونشرت.

الأمر الثاني: إضافة ما عثرنا عليه من رسائل الإمام الحسين العياني وهي تُنشر لأول مرة وهي:

١ - كتاب بيان الحكمة.

٢ - كتاب مهج الحكمة والفوائد.

٣- كتاب الأسرار.

٤- كتاب الرحمة وابتداء الله لعباده بالنعمة.

٥- كتاب الرد على أهل التقليد والنفاق.

٦- كتاب تثبيت إمامة القاسم بن علي.

٧- كتاب مختصر في التوحيد.

٨- كتاب في مسألة الإرادة.

وسأترك بنية مميزات تحقيق رسائل هذا الكتاب للقارئ الحصيف النصف،
سائلاً الله العلي العظيم أن يجعل هذا العمل وغيره من أعمالنا خالصاً لوجهه
الكريم فهو المعين والمستعان وعليه التكلان، وهو وحده المقدر لكل الجهود،
وهو المتغنى والمقصود، ولا أدعي الكمال فالكمال له جل شأنه.

وفيما يلي ترجمة للمؤلف ونماذج من النسخ المعتمدة في التحقيق.

ترجمة المؤلف

نسبه

هو الإمام، المهدي لدين الله، الحسين بن القاسم بن علي بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين، وإمام المتقين، علي بن أبي طالب عليهم السلام.

مولده ونشأته

ولد رحمه الله سنة ١٣٧٦هـ، ونشأ نشأة إيمانية مباركة، في ظل أسرة علمية طاهرة، تحب العلم وتحلى بمكارم الأخلاق.

ومنذ نعومة أظفاره بكر إلى دراسة العلوم، فحصلها بهمة عالية، وعزيمة سامية، وما بلغ الخامسة عشرة من عمره إلا وقد حاز قصب السباق، وكان هو المشار إليه بالاتفاق، ولم يتجاوز السابعة عشرة إلا وقد استكمل شروط الإمامة، وأحاط بينود الزعامة.

يقول المؤرخ الشهيد حميد المحمدي في ترجمته: «ونسبه النسب الشريف الفائق، وجوهره الجوهر الشفاف المنيف الرائق، وكان من عيون العترة في زمانه،

وتيجانهم المكلفة في أوانه، برز في العلم حتى فاق أهل عصره، وسبق فيه أبناء دهره، وهو غصن خلافة نصير، وروضة فضل وغدير، مشهور بالزهادة، معروف بالعبادة، له التصانيف الرائقة في علم الكلام، والكتب الحسنة في مخالفتي العترة عليهم السلام وهي كثيرة، قيل: إنها تبلغ ثلاثة وسبعين تصنيفاً، منها (المعجز) في علم الكلام، و(الرد على الفضايلة)، وغيرها من كتبه في الأصول، ومنها تفسير كامل سلك فيه الطريقة الوسطى، وأضحى قدحه العلوي، وشهد بأنه قد تبوأ من الفضل منزلاً رفيعاً وعلا.

وكانت شجاعته معروفة، ومواقفه موصوفة، لا تقتصر إلى شاهد، ولا يطمع في جعلها جاحد، إلى أن قال:

قام بالأمر بعد موت أبيه (عليه السلام) وملك من ألمان^(١) إلى صعدة وصنعاء، ولم يزل ناعشاً للحق، داعياً إلى الصدق، كاتباً لأرباب الإجرام، معلماً لكعب الإسلام، حتى رفع للدين مناراً، وأمر له أنصاراً، وحسب له ذماراً، وقوض أركان الضلال، وكسا الحق ثوب الكمال.

وكان ذلك دأبه (عليه السلام) حتى قتله (بنو حماد) في بعض حروبه، في بعض نواحي البون^(٢).

(١) (خلاف ألمان) من بلاد (آنس) محافظة (دمار) وألمان بوزن حطشان وهو أشو حندان وسي هذا المختلف باسمه. انظر مجموع بلدان اليمن وثبائلها ٨٩/١.
(٢) الحقائق الوردية: ١٢٠/٢ - ١٢١.

مؤلفاته

له عدد من المؤلفات المتنوعة، قال الشهيد حميد الخليلي -رحمه الله تعالى-: «إنها تبلغ ثلاثة وسبعين تصنيفاً»^(١).

وكذلك قال شيخنا الحجة مجد الدين المؤيدي -أيده الله تعالى- في كتابه (التحفي): «ألف ثلاثة وسبعين مؤلفاً»^(٢).

وهذا سرد لبعض مؤلفاته عليه السلام وأماكن وجودها:

١- (تفسير الغريب من كتاب الله): نسخة مصورة بمكتبتنا، وأخرى بمكتبة الجامع الكبير، برقم (٥٣) وأخرى بمكتبة برلين برقم (١٠٣٧١) ونسخة بمكتبة شهيد باشا بتركيا، ونسخ أخرى في عدد من المكتبات الخاصة-تحت التحقيق-.

٢- (الأدلة على الله): منه نسخة مخطوطة بمكتبة برلين رقم (١٠٣١٤)، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك

٣- (التحدي للعلماء الجاهل): نسخة مخطوطة بمكتبة برلين رقم (١٠٢٦٦).

٤- (الإمامة) - مكتبة برلين رقم (١٠٢٧٥).

٥- (نبا الحكمة): مكتبة برلين رقم (١٠٢٧٢).

٦- (التوكل على ذي الجلال، والرد على المشبهة الضلال): توجد نسخة منه في مكتبة شهيد باشا بتركيا - وأخرى بمكتبة برلين برقم (١٠٣١٦)، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

(١) الحقائق الوردية: ١٢٠/٢.

(٢) التحفي شرح الزلف: ٢٠٤- ط/ الثالثة.

- ٧- (كتاب الأسرار): ذكره المؤرخ زيارة في كتابه (ألمة اليمن): ص ٨٣ وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ٨- (كتاب السيلين) - العقل والنفس - : مكتبة برلين رقم (٥٣٤٠) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ٩- (شواهد الصنع والأدلة على وحدانية الله وربوبيته): منه نسخة مخطوطة بتاريخ: ١٠٦٧ هـ بمكتبة الجامع الكبير برقم (٨٣)، وأخرى بمكتبة باشا بتركيا، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ١٠- (الرحمة وابتداء الله سبحانه لعباده بالنعمة): نسخة بمكتبة برلين برقم (١٠٣١٧) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ١١- (الرد على أهل التقليد والنفاق): منه نسخة بمكتبة برلين برقم (١٠٢٦٧) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ١٢- (الرد على من أنكر قتل عدو الله حاتم): مكتبة برلين برقم (١٠٢٧٣).
- ١٣- (الرد على عبدة النجوم وغيرهم من فرق الملحدين): مكتبة الجامع الكبير رقم (١٣٤)، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ١٤- (الرد على الملحدين من فرق الضالين): مكتبة الجامع الكبير رقم (٨٣) ونسخة أخرى بمكتبة برلين برقم (١٠٢٧٩)، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.
- ١٥- (الطبائع): مكتبة الجامع برقم (٨٣) ومكتبة باشا بتركيا رقم (٤)، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

١٦- (الفرق بين الأفعال والرد على الكفرة والجهال): نسخة بمكتبة برلين برقم (١٠٢٧٤) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

١٧- (كتاب الإرادة): ذكره المؤرخ زيارة في كتابه (أئمة اليمن) ص: (٨٣) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

١٨- (كتاب الأكفاء) - الكفاءة في النكاح -: مكتبة برلين برقم (٢٩٧٦) تحت التحقيق.

١٩- (كتاب الصفات ومعركة الصانع): ذكره المؤرخ زيارة في كتابه (أئمة اليمن) ص: (٨٣).

٢٠- (مختصر الأحكام): ذكره شيخنا الحجة مجد الدين المؤيدي - أبده الله تعالى - في كتابه (التحفة شرح الزلف) ص: (٢٠٤).

٢١- (كتاب الرد على الدعي): ذكره شيخنا الحجة مجد الدين المؤيدي في كتابه (التحفة شرح الزلف) ص (٢٠٤).

٢٢- (كتاب التوحيد والتناهي والتحديد) يقع في جزأين، وهو ضمن المجموع الذي بين يديك.

٢٣- (كتاب الدماغ): ذكره شيخنا الحجة مجد الدين المؤيدي في كتابه (التحفة شرح الزلف) ص (٢٠٤).

٢٤- (كتاب التوفيق والتسديد): ذكره شيخنا الحجة مجد الدين المؤيدي في كتابه (التحفة شرح الزلف) ص: ٢٠٤ وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٢٥- (مختصر في التوحيد): مكتبة برلين برقم (١٠٣١٥) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٢٦- (مهج الحكمة): ذكره شيخنا الحجة مجد الدين الملقبي (ص ٢٠٤) في كتابه (التحفة شرح الزلف) والمؤرخ زيارة في كتابه (أئمة اليمن) ص (٨٣) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٢٧- (بيان الحكمة): ذكره شيخنا الحجة مجد الدين الملقبي (ص ٢٠٤) في كتابه (التحفة شرح الزلف) تحت التحقيق.

٢٨- (المعجز الباهر في العدل والتوحيد لله العزيز القاهر): وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٢٩- (موعظة): منها نسخة مخطوطة بمكتبة برلين برقم (١٠٢٦٩).

٣٠- (الرؤيا) بأيدينا نسخة منه وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٣١- (الرد على من أنكر الوحي) بأيدينا نسخة منه وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٣٢- كتاب تثبيت إمامة القاسم بن علي بأيدينا نسخة منه وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٣٣- (كتاب الولاء والبراء) مما سأل عنه محمد بن يقضان، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٣٤- (كتاب تفسير الصلاة) وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

٣٥- (رسالة إلى شيعة أبيه) ذكره السيد العلامة حيدان بن يحيى حيدان.

٣٦- (رسالة إلى شيعة جده) الإمام القاسم بن إبراهيم، ذكره كذلك السيد حيدان.

٣٧- (الجواب على عبد الملك بن غطريف) ذكره كذلك السيد حميدان بن يحيى.

٣٨- (الاستدلال على الملحدين بأدلة العقل والسمع) ذكره كذلك السيد حميدان.

٣٩- (كتاب الصفات) أشار إليه الإمام الحسين العياشي في تفسيره.

تنزيهه عن ما نسب إليه

وهذه المؤلفات الكثيرة والمتعددة من شاب لم يتجاوز عمره عشرين أو خمسة وعشرين عاماً، على قول ولذلك انبهر به ذوو الألباب، وأضحى بين أبناء عصره مثار التعجب والاستغراب، مما أدى إلى انقسام آراءهم حوله، ما بين مفرط في وصفه، حتى ظنه الإمام المهدي الموعود به، وما بين غامط لحقه، حاسد لشخصه، حتى بهته ونسب إليه ما لم يقله أو يعتقد، وما بين هذا وذاك غمرة وسطى مستبصرة سلكت مسلك الوسطية والإنصاف، ولم تكن من أهل الإفراط والإسراف، أو من أهل التفريط والاعتساف.

والعجيب هو نسبة ما وصفه به المغالون إليه، والتسليم بما قاله المبغضون فيه، فالمغالون وهم قلة، اعتقدوه المهدي المنتظر، وهم في الغالب من عوام البشر، والمبغضون نسبوا إليه أقوالاً، ولفقوا له أشياء لا صحة لها، فاصبح ضحية بين مطرقة المغالين، وسندان المبغضين، خصوصاً مع عدم الالتفات من بعض المقلدين أو ممن يزعم أنه من المجتهدين إلى ما نفاه عن نفسه وأثبت بطلانه قبل حلول رمسه، قال رحمه الله: «ولست أصدق بكل ما روي عن رسول الله ﷺ، لقلة الثقات، وطول الزمان، وما أنا أسمع في حياتي من

الروايات الكاذبة علي ما لم أقل ولم أفعل، فربما يسمع بذلك أولياء الله فيصدقون والعهد قريب»^(١).

وكأنه بهذه العبارة يقرأ المستقبل، ويحذر من مغبة القول عليه بالزور والبهتان.

لذلك فمن الواجب على الباحث الحصيف، أن يكون متجرباً في بحشه، منصفاً في وصفه، غير متأثر بالتزوات النفسية، والتزغات الشيطانية، وهنا يجب علينا أن نقف مع هذا الإمام المظلوم وقفة منصفة، وقفة عدل وإنصاف، لا وقفة حقد واعتساف، ولا وقفة مغالاة وإسراف.

الوقفة الأولى: حول الأقوال المنسوبة إليه

وأما ما نسب إليه من أقوال وما حكى عنه من كذا إشكال، فهي دسوى باطلة، وتهم عاطلة، خالية من البيان، مفتقرة إلى البرهان:

وَلَا تُعَاوِي مَا لَمْ تُجِئُوا عَلَيْهَا

يَنْتَلِ بِئُتَاهَا أَدْمِيَاءُ

بل وجد من كلامه ما ينقضها، ومن مقاله ما يكشف زيفها، وعلى سبيل المثال:

١- شبهة ادعائه الوحي

ذكر المؤرخ المطرفي مسلم اللحجي المتوفى سنة (٥٤٥ هـ): أن الحسين ادعى الوحي، ورجعت إلى بعض كلام الإمام الحسين العياني، وإذا به ينكر

(١) مختصر الأحكام (خ).

ذلك، وينبه على ما هنالك، فيقول: «وليعلم من سمع قولنا، أو فهم تأويلنا أن الوحي الذي ذكرنا فيما تقدم من كلامنا أن الله ختمه بنينا هو هبوط الملائكة، وما كان لسمع موسى من المخاطبة، فذلك الذي ختمه الله، وقطعه بعد محمد ﷺ لأنه علم أنه أفضل الأدميين، ففرق بينه وبين أهل بيته أجمعين بأن جعلهم تابعين، وبشريعته مقتدين، ولو علم في ذريته أفضل منه لأزاح ختم النبوة عنه، ولجعل بعده أنبياء مثله، ولما أبان على فضلهم فضله»^(١) فهل بعد هذا من إيضاح أو تعليق!!

ب- شبهة المهدوية

ذكر العلامة الجلال المتوفى سنة (٨٠٥هـ) وابن الوزير المتوفى سنة (٨٤٠هـ) أن الإمام الحسين زعم أنه المهدي، وأنه أفضل من النبي ﷺ وأن كلامه أفضل من القرآن، ثم رجعت إلى كلام الإمام الحسين العبداني لعليّ أجد إشارة أو عبارة تدل على هذا، فوجدت أنه ينكر كل ذلك.

فيقول وكأنه يجب على من زعم أنه ادعى المهدوية عند تفسيره لقول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَإِلَٰهِيَّيْنِ بِهِ قَبْلَ مَوْثِقِهِ﴾ [البقرة: ١٠٦] قال: «يحتمل أن يريد إلا من قد آمن وأتى بالمستقبل بمعنى الماضي، ويحتمل ما روي عن الأئمة عليهم السلام أن الله سبحانه يظهره في آخر الزمان يدعو إلى طاعته وطاعة المهدي، ويصلي خلفه» وتفسيره لقوله تعالى: ﴿لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ آلَيْهِ مِنْكُمْ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٢٣] قال: «هو وعد من الله سبحانه لرسوله، فكان ما وعد، قال: وأتى في الخبر عن الأئمة عن النبي عليه وعليهم السلام، أن هذا

(١) الرد على من أنكر الوحي بالتمام، وهو ضمن هذا المجموع الذي بين يديك.

الظهور يكون على يد المهدي عليه السلام يقهر جميع أديان الأمم.

وتفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطْفُورَا﴾ [الأحراب: ٢٧] أي ستملكونها، وقيل: «سيملكها القائم من آل محمد في آخر الزمان» وتفسيره لمعنى ما روي عن النبي في المهدي أنه يؤتم عرسه، قال عليه السلام: «معنى يؤتم عرسه أن يتركها عند قيامه اشتغالاً بالجهاد عنها» وتفسيره لمعنى ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام في الحجة الباطنة بأنه المقتصد، واحتج على ذلك بقول النبي ﷺ: «سيأتي من بعدي فتن متشابهة كقطع الليل المظلم فيظن المؤمنون أنهم هالكون فيها، ثم يكشفها الله عنهم بنا أهل البيت برجل من ولدي حامل الذكر، لا أقول خاملاً في خشية ودينه وعلمه، ولكن لصغر سنه وغيبته عن أهله واكتامه في عصره» فبين ﷺ أنه يريد بذلك الاقتصاد لا ما ذهب إليه أهل اللداد.

فيا ترى كيف علم ادعاؤه أنه المهدي المنتظر، وهذا صريح قوله بعدم معرفة ظهوره، فضلاً عن معرفة حاله.

ج - شبهة التفضيل على الأنبياء عليهم السلام

ويقول مجيباً على عبد الملك بن غطريف على شبهة من زعم أنه فضل نفسه على الأنبياء: «ذكرت أنني فضلت نفسي على الأنبياء عليهم السلام وحاشا لله ما قلت ذلك في شيء من الكلام ..» إلى قوله: «فمضى سمعت أنني فضلت نفسي عليهم، أو ذكرت أنني أعلم وأبديع منهم، ما أحسب إلا أن ذلك نقل إليك، واشبه اللفظ والكلام عليك»^(١).

(١) الجواب على عبد الملك بن غطريف (خ).

وقوله في بعضها: «فذكرت في كتابك أنك مسترشد معاتب، ثم حرفت تولي، فصح أنك معاند كاذب، وأنت والحمد لله من درك ما رجوت خائب، والله سائلك عما حرفت من كلامنا، ومناقشتك على الكذب الذي أتيت به علينا، والكلام الركيك الذي نسبته إلينا»^(١).

ويقول أيضاً: «وأفضل الناس كلهم فضلاً، وأكملهم ديناً وعقلاً، محمد خاتم النبيين - صلوات الله عليه وعلى آله الطاهرين -»^(٢).

د- شبهة النافقين عنه من الزيدية

وقد يقول القائل إن بعض القادحين فيه هم من الزيدية، والجواب أنه قد أوضح أنه كذب عليه في حياته، وتوقع أن يتأثر بعض الأولياء بما حيكت ضده من أكاذيب وتلفيقات فيصدقون بعد وفاته، قال: «وها أنا أسمع في حياتي من الروايات الكاذبة عليّ ما لم أقل ولم أفعل، فربما يسمع بذلك أولياء الله فيصدقون، والمهد قريب».

ويقول شيخنا السيد العلامة الحجة مجد الدين المؤيدي - حفظه الله تعالى - في كتابه (التحفة شرح الزلف): «وقد روي عنه - أي الإمام الحسين العياشي - أشياء خارجة عن سنن أهل البيت، رواها الإمام أحمد بن سليمان في (حقائق المعرفة) وقد نزهه عنها، فقال - بعد حكايته لها والكتاب الذي روي أنه كتبه - ما لفظه: (ولم نغني عنه هذا الكلام، ونقول: هو مكذوب عليه ولا يصح عنه .. إلى آخر كلامه ولا وثوق بما في (الحكمة الدرية)^(٣) فقد ثبت أنه دس

(١) الجواب على عبد الملك بن غطريف (خ).

(٢) المصدر السابق.

(٣) كتاب ينسب للإمام أحمد بن سليمان، دس عليه فيه بعض المقالات، ولذا تبه شيخنا على ذلك.

فيه كثير على الإمام، ولهذا لم نعدّها في مؤلفاته، وأما الإمام عبد الله بن حمزة فقد سمعت نقله عنه في «الرسالة الناصحة» وثناؤه عليه وكلام هذا الإمام في كتاب (الرحمة) وغيره من روايات السيد العالم الكبير حميدان بن يحيى القاسمي يقضي بأن مذهبه وعقائده عقائد الإمام الهادي وابنه المرتضى، وهي التي ارتضاها الله لعباده، وتبرأ إلى الله من كل ما نسب إليه خلاف ذلك، ولعله ليس على الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان لكثرة أعدائه في ذلك العصر، وقد كان كثير التشكي من المخرفين لكلامه، ومع ظهور الحامل فلا يؤخذ بالنقل وإن بلغ أي مبلغ، فهذا أمر عسير، والمهجوم عليه بغير بصيرة جرم خطيره^(١).

وبالرغم من تعامل الدكتور علي محمد زيد على بعض أئمة الزيدية أحياناً، إلا أنه قد دافع عن الإمام الحسين بن القاسم العياني في كتابه (تيارات معتزلة اليمن في القرن السادس الهجري) قال فيه عنه: «وقد نسب إليه الكثير من الأقوال الغريبة، منها ما قاله الحجوري من أنه ادعى أنه يوحى إليه، فاعترض عليه، أحد شعراء عصره قائلاً:

يا مدعي الوحي إن الوحي قد خما

بالمصطفى فأزح عن نفسك الوهما

لكن الحجوري إنما يكتب في القرن السابع الهجري، وربما عن غير اطلاع على مؤلفات الحسين بن القاسم في علم الكلام، وهي مؤلفات تضيف لأول

مرة منذ الإمام الهادي شيئاً جديداً إلى علم الكلام المعتزلي^(١) في اليمن، وتحتاج إلى دراسة خاصة بهاء ويستطرد قائلاً: «ولأن المؤرخ - يعني الحجوري - يكتب بعد ما يقرب من ثلاثة قرون من الحدث، فإن الحيلة والتروي تقتضيان القول أن هذه الأقوال قد تكون منسوبة إليه على سبيل التحريض في الصراع السياسي الدموي الذي خاضه في مواجهة خصوم عديدين وهو صراع انتهى بمقتله في تلك المعارك»^(٢).

وقد قام الأخ عبد الله بن يحيى بن زيد الحوثي بتأليف رسالة مفيدة في الدفاع عن الإمام الحسين بن القاسم العياني - رحمه الله تعالى - جمع فيها أقوال القادحين والمنافحين، وقد أسماها (الإمام الحسين بن القاسم العياني بين قادح ومنافع)، وهي في طور الإعداد للطبع.

هـ - شبهة مخالفته لما عليه أهل البيت عليهم السلام

وقد ظن البعض أنه قد خرج في بعض المسائل عن منهج أهل البيت عليهم السلام ، لكننا نحمد الله ﷻ يؤكد على التمسك بأهل البيت، وخصوصاً اتباع منهج الإمام الهادي، وابنه المرتضى عليهما السلام فيقول: «من أراد أن

(١) نحمد الدكتور على محمد زيد يخلط بين الزيدية والمعتزلة، ويعتبرهما طائفة واحدة في كثير من كتاباته، وهذا غير صحيح، فالزيدية لها أسسها ومنهجها الخاص بها في علم الكلام، تبعاً لمنهج أهل البيت - عليهم السلام - وإن اتفقت معهم المعتزلة في بعض مسائل علم الكلام، فإنها - أي المعتزلة - قد اختلفت معهم في بعض المسائل الأخرى، وهناك مؤلفات زيدية في التمييز بين الزيدية والمعتزلة منها كتاب: (اللائل الدرية شرح الآيات الفخرية) للعلامة محمد بن يحيى القاسمي - تحت الطبع بتحقيقنا - وكتاب (حكاية الأقوال العاصمة من الاعتزال) للسيد العلامة الكبير حميدان بن يحيى حميدان، وغيرهما.

(٢) تيارات معتزلة اليمن في القرن السادس الهجري: ٢٠، ٢١.

يستفيد من خاتم النبيين ومن أمير المؤمنين فليقف على ما وضع الهادي إلى الحق صلوات الله عليه، وكذلك ما وضع المرتضى لدين الله ﷺ من العدل والتوحيد والحلال والحرام، وغير ذلك من شرائع الإسلام، لأنهما أخذتا العلم الذي جاء به رسول الله ﷺ، ولا يلتفت إلى اختلاف المختلفين، ولا يعتمد على أقاويل القائلين، فإني وطئت من العلوم مهجها، واعتزلت - والحمد لله - همجها، فما رأيت علماً أشفى، ولا أبين، ولا أكفاً، عما أتينا به من خالص الدين، ومحض اليقين، رواية عن خاتم النبيين وسيد الأولين والآخرين، أخذاء عن آبائهما، وحفظاه عن سلفهما، أبا قاباً، وجداً فجداً، حتى يتهي إلى الأصل أمير المؤمنين، عن سيد المرسلين، عن الروح الأمين وإخوانه الملائكة المقربين، عن الله رب العالمين وفاطر السماوات والأرضين، فالحمد لله الذي جعلنا من المقتدين ومن علمهما مستفيدين، فمن علمهما استقيت، وبهذاهما اعتديت، وبهما في جميع الأمور اقتديت، وفي آثارهما مشيت^(١).

فيا ترى هل تقبل يعد هذا قول قائل؟! أو تحليل متعسف مائل؟ بعد أن عرفنا ما حيك ضده من افتراءات باطلة، وأكاذيب واضحة.

والله در القاضي العلامة محمد بن جعفر بن الشبل غالية حيث قال: «لما سمعت من السيد الشريف الفاضل حميدان بن مجيب هذه المجموعات التي جمعها، وذلك بعد أن نسختها من الكرايس التي بخطه، ومن جملتها هذا الذي من كلام مولانا الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم - سلام الله عليه

(١) نهج الحكمة (خ)

ورضوانه - قلت فيه ~~في~~ أبياتاً، وهي هذه:

هنا إمام عالم علم
 أبرأ إلى الرحمن من بغضه
 ومن موالاة لأعدائه
 ومن غلوفيه لورفضه
 قف واتق الله إله السماء
 يا أيها الطاعن في عرضه
 إن تك منه اليوم مسترضاً
 قهي غد تعلم من قرضه
 حين أن الحق ما قاله
 من صفة الباري ومن فرضه
 وإن من في فضله قد خلا
 أكبر جرماً من ذوي بغضه
 فخف إليه الخلق يا من خلا
 في خلط ما قد شئت في محضه
 مثل ابن عطف السلي لم يقل
 في كله الحق ولا بعضه
 قال ابن عطف السلي قاله
 فشم لله سدي في قرضه

فرد ما قال ولم يرضه

إذ أخط الله ولم يرضه

صلى عليه الله من راحض

طاب وطاب الدين من رضه

وحرصاً مني على معرفة ما أثير حوله من الشبهات فقد وضعت في آخر هذا المجموع كتاب (بيان الإشكال) للسيد العلامة الكبير حيدان بن يحيى حيدان رحمه الله تعالى وقد حققته وهو حالياً تحت الطبع.

شهادات تاريخية

وقد أثنى عليه عدد من الأئمة والمؤرخين منهم:

١- الإمام عبد الله بن حمزة قال: «وكان عليه السلام طبقة زمانه علماً وكرماً، وزهداً، وخشونة، وعبادة، وشجاعة، قام ودعا إلى نفسه فباهه المستبصرون من أهل زمانه، فسار في الرعية أحسن سيرة، وأجاب كل سائل، وبسط العلوم، وصنف كتباً كثيرة في التوحيد، والعدل، شهرتها تفني عن تعيينها بالذكر، وفسر القرآن تفسيراً جامعاً، ونشر الكلام في فضل أهل البيت عليهم السلام في أكثر هذه الكتب».

[شرح الرسالة الخامسة للإمام: ٤٠٠]

٢- العلامة الكبير، الهادي بن إبراهيم الوزير قال: «كان من عيون العترة في زمانه، وتيجانهم المكلفة في أوانه، مشهور بالعلم والعبادة، معروف بالفضل والزهادة، وله عليه السلام التصانيف الرائقة في علم الكلام، والكتب الفارقة على مخالفي العترة عليهم السلام وهي كثيرة، قيل: إنها إلى ثلاث وسبعين تصنيفاً، منها: (المعجز) - في علم الكلام - و (الرد على

الفضائية) وغيره من كتبه في العلوم الكلامية، ومنها (تفسير) كامل سلك فيه الطريق الوسطى، وأضحى قدحه المعلى، وهو من أوضح الأدلة على علمه وتوسعه في الفنون كلها، وله في اللغة العربية اليد البيضاء، وكتاب تفسيره يشهد له بما قلناه.

[مقدمة الراعي: ٢٩٥].

٣- الإمام حميدان بن يحيى حميدان قال: «فلما لما صحت لنا إمامة الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم عليه السلام لأجل تكامل شروط الإمامة المعتبرة في كل إمام، ولما خصه الله تعالى به من الفضائل والخصائص المشهورة، ولما وضع على حدائقه من العلوم الباهرة الكثيرة، ولحسن سياسته وسيرته، وظهور عدله ولطفه برعيته، واستظهاره بما أوضح من الأدلة الدامغة لجميع مخالفيه».

[الحديث الواردة: ١٢٠/٢].

٤- المؤرخ الولي، الشهيد حميد المحلي - رحمه الله تعالى - قال «كان من عيون العترة في زمانه، وتيجانهم المكلفة في أوانه، برز في العلم حتى فاق أهل عصره، وسبق فيه أبناء دهره، وهو غصن خلافة نضير، وروضة فضل وغدير، مشهور بالزهادة، معروف بالعبادة، له التصانيف الرائقة في علم الكلام، والكتب الحسنة في مخالفية العترة عليهم السلام».

[الحديث الواردة: ١٢٠/٢].

٥- السيد العلامة الحجة، مجد الدين المؤيدي - حفظه الله تعالى - قال «وكان من كبار علماء الآل، وله آثار جمة، وانتفع بعلمه الأئمة، بلغ في العلوم مبلغاً تحتار منه الأفكار، وتبهر فيه الأبصار على صغر سنه، فلم يكن عمره يوم قيامه عليه السلام إلا سبع عشرة سنة».

[مختصر شرح المؤلف: ٢٠٢].

٦- المؤرخ حسين بن أحمد العرشي قال «هو الإمام الذي لا يجارى في مضمار، ولا يشق له خبار، صاحب الفصاحة الناطقة، والأقوال الصادقة، والبلاغات الخارقة، والأنكار الفائقة، المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي».

[بلوغ المرام: ٣٥]

٧- المؤرخ العلامة، محمد بن علي الزحيف قال «وقد كان من أعيان الأئمة في تلك الأعصار، ومن المبرزين الكبار في كل علم حوته المصنفات والأسفار، والسابقين في ذلك المضمار، فله التصانيف الرائعة في علم الكلام، ولكتب الفائقة على غالفى العترة عليهم السلام وهي كثيرة، وكانت شجاعته معروفة، ومواقفه موصوفة».

[مآثر الأئمة: ٢١٠/٢]

٨- المؤرخ عبد الواسع الواسعي قال: «وقد أحرز من علوم الإسلام كثيراً، وحصرت مؤلفاته مائة مصنف، واعتقد بعض جهال الشيعة لما كان عليه من العلم والفضل أنه المهدي المنتظر، وأنه لم يمت».

[تاريخ اليمن: ١٩٠]

وفاته

وبعد حياة حافلة بالعطاء، والتضحية، والفداء، استشهد -سلام الله عليه- سنة ٤٠٤ هـ بوادي عَرَار، ومشهده به (ويدة)^(١) مشهور مزور.

قال الشهيد حميد المحلي: «وروى الثقات أن قاتله عليه السلام قُربَ إليه نار

(١) عَرَار: بفتح العين، بلدة من ضواحي رُبْدَة، ورُبْدَة تقع في الجزء الشمالي من العاصمة صنعاء، على بعد ٤٩ كم.

ليتبخر بها، فاحترق بها، ويحق له وهو من المناضلين عن الدين، المجاهدين في سبيل الله رب العالمين»^(١).

مصادر ترجمته

- الحدائق الوردية: ١٢٠/٢ - ١٢١.
- مآثر الأبرار: ٧٠٩ - ٧١٤.
- هداية الراغبين: ٢٩٥ - ٢٩٧.
- تيارات معتزلة اليمن: ٢٠ - ٢٤.
- أعلام المؤلفين الزيدية: ٣٨٤ - ٣٨٧.
- اللؤلؤ المضيئة - خ - .
- الترجمان - خ - .
- غاية الأمان: ٢٣١ - ٢٣٩.
- بلوغ المرام: ٣٥ - ٣٦.
- فرجة المصوم والحزن: ١٧٤.
- أئمة اليمن: ٨٣ - ٨٦.
- إتحاف المهتدين: ٥٠.
- التحف شرح الزلف: ٢٠٢ - ٢٠٥.

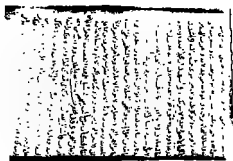
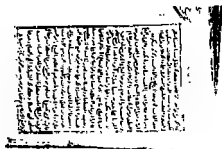
(١) الحدائق الوردية: ١٢١/٢.

- الأعلام: ٢ / ٢٧٤.
 - الفلك الدوار: ٥٩.
 - تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي: ١ / ٢٧٣.
 - روضة الحجوري - خ -
 - تاريخ اليمن: ١٩ .. وغيرها.
- وفي الأخير: أسأل الله العليّ القدير أن يرحم المؤلف وأن ينفع بوسائله
هذه الرائعة، وأن يوفقنا جميعاً إلى طريق الهدى والرشاد، والخير والسداد.
وصلّى الله وسلم على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الطاهرين
والحمد لله رب العالمين

عبد الله بن حمود بن درهم العزي

اليمن - صنعاء

١٤٢٧/١١/٢١ هـ الموافق ٢٠٠٦/١٢/١١ م



الصفحة الأولى والأخيرة من النسخة (ب)

القسم الأول

ويشتمل على الكتب التالية:

- | | |
|------------------------------|------------------------------|
| ١- كتاب المعجز الباهر للعدل | ٥- كتاب الرد على الملحدين |
| والتوحيد لله العزيز القاهر | وغيرهم من فرق الضالين |
| ٢- كتاب الرد على عبدة النجوم | ٦- كتاب التوحيد والتناهي |
| وغيرهم من فرق الملحدين | والتعديد (جزءان). |
| ٣- كتاب الطبائع. | ٧- كتاب التوكل على ذي الجلال |
| ٤- كتاب شواهد الصنع والأدلة | والرد على المشبهة الضلال. |
| على وحدانية الله وربوبيته. | |

كتاب المعجز الباهر في العدل والتوحيد لله العزيز القاهر

- الأدلة العقلية الدالة على وجود الله تعالى.

- الرد على الزنادقة والملحنيين.

- الرد على الفضائية.

- الدليل على حدوث الهواء.

- الدليل على حدوث الأجسام.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين،
حسبي الله ونعم الوكيل، أسأل الله التوفيق لهدايته، وأسترشده إلى طاعته،
وأسأله النجاة برحمته، وأعوذ به من خذلانه، وأهرب إليه من عصيانه، وأؤمن
به وأتوكل عليه، وأفوض أمري جميعه إليه، وأشهد أن لا إله إلا هو وحده لا
شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وأن وعده ووعيده حق، وقوله
سبحانه صدق، وأنه عدل في جميع أفعاله، صادق في جميع أقواله.

وبعد... يا أخي فقد سألت عن أفضل ما سأل عنه سائل أو قال به من
الناس قاتل، عن الدليل على الله سيدنا وربنا وخالقنا، والرد على الزنادقة
الملحدتين، الكفرة الفجرة الجاحدين، أهل الخيرة والعمى، المتلذذين الضالين،
البكم العمى، أشباه البهائم العجم التي لا تعقل من الأمور إلا ما رأت
وجاهرت، ولا تعرف إلا ما شاهدت ونظرت، ولا تميز إلا ما سمعت
وأبصرت، ولا تفرق بين الباطل والحق، ولا تميز الخال من الصدق، أولئك
فهم أكثر الأنعام، وأشباه سائمة الأنعام، فكان مما سألت عن الدليل على هذه
الفضائية الكفرة، الأغالف الأرجاس الفجرة، وقد ظفرت إن شاء الله بما
طلبت، ووفقت بمن الله لما أردت، فأسأل الله أن يزيدك إلى هداك هدى، وأن
يجمعك راشداً مرشداً، فقليل من الناس من يستدل على الحق بأدلة، ويجهتد
في فكك رقبته، إذ كانوا عن الله ذاهلين، ولسبب النجاة جاهلين، ولو طلبوا
الحق من أهله لوجدوه، ولو سألوا عن مغرسه لما عدموه.

[بطلان القول بقدم الهواء]

واعلم يا أخي فهُمك الله وأرشدك، وهداك وسددك، أن الفضائية الجاهلين أهل الكفر والخيرة والعمى اختلفوا بغير برهان، ولا هداية ولا بيان، فتكلمت كل فرقة بوحى شياطينها، وقالت في الله بخذلانها وعصيانها، فأجمعوا كلهم على الجهل، وتكلموا بالحال والخيال، فزعموا -لعنهم الله- أن الفضاء الهواء المكان الذي فيه الأشياء قديم.

ثم اختلفوا بعد ذلك فيه، فقال أكثرهم: هو شيء قديم ليس بخالق ولا مخلوق، إلا الفرق الثلاث المشبهة المألقة، فزعمت فرقتان من هذه الثلاث أنه هو الله العلي الأعلى تبارك الله عن قولهم وتعالى.

ثم اختلفا في ذلك في عمايتهما وتكلمهما في جهالتهما، فزعمت إحداهما أنه جسم طويل عريض عميق، تحويه الجهات الست، وهو جسم لا كسائر الأجسام المجسمات، تعالى عن ذلك رب الأرضين والسموات.

وزعمت الفرقة [الثانية]^(١) أنه ليس بجسم من الأجسام وأنه ليس له نهاية ولا له حد ولا له غاية ولا أمد^(٢) إلا الفرقة الثالثة فهي من الزنادقة، وجحدوا وأبطلوا صنع الله له، واستحقوا في حكم الله العذاب، وخرجوا من الإسلام لجحدهم لصنع ذي الجلال والإكرام، وسنذكر إن شاء الله فساد ما نطقوا به من الحال، وفاحش ما أتوا به من المقال.

(١) في المخطوط (الثالثة) ولعل الصواب ما أثبت بين المكوفين لاستقامة الكلام.

(٢) يعني جملة أئدي أزلي.

(نسخ القرآن من بحر كسب ورسائل الإمام الهادي) ————— كتاب العجز البارع والعجز والتميز

أول ما نذكره من جعله بمعنى فكره الضال فقال: ما الفضاء؟

قيل له **ولا قوة إلا بالله: هو الهواء، المكان الذي فيه الأشياء^(١)، والموجود عندنا فهو كل ما سمى وقصد، والعدم فيستحيل أن يوجد، فلو كان الفضاء عدماً لما استحق ذكراً ولا اسماً، وأيضاً فإننا نجد ظرفاً والعدم لا يستحق وصفاً.**

وإن امسك من السؤال وجحد فعل الله بالمقال.

قيل له **ولا قوة إلا بالله: أخبرنا عن المعدم، هل يوصف أو يحس فيدرك أو يعرف؟**

إن قال: نعم، جعل العدم وجوداً واستغني بجهله عن مناظرته، وإن رجع عن ضلالتة وكفره وعمايته فقال: لا يوصف العدم ولا يعرف.

قيل له: فأخبرنا هل بين الأرض والسماء مسافة أم لا؟

إن قال: لا، بأن جهله، وكابر لبه، وأنكر عقله، ولم يناظره بعد ذلك إلا مثله.

وإن قال: نعم، فقد أقر بالمسافة صاعراً.

وبديل آخر: يقال له: أخبرنا عن أعلى المكان الذي بين السماء والأرض

(١) مثل استخدام العقل وتقديمه عند أئمة الزيدية بشكل متزايد اتفاقاً رغبة، حيث أن الاستلال بكثير من الظواهر بفرض الوصول إلى توحيد الباري أفرد الكثير من المداخل العلمية التي تصلح أن تكون نوى لكثير من العلوم (فلك، فيزياء...) فللإمام علي عليه السلام قراءته للكون، وللإمام القاسم بن إبراهيم عليه السلام في مناظراته كثير من الومضات كذلك الإمام أحمد بن سليمان عليه السلام فقد أثبت الكثير من أسرار الصوت وكيفية انتقاله وكذلك تحدث حول كروية الأرض واستدل على ذلك منطقياً، وصولاً إلى قمة التضح العلمي عند المهدي أحمد بن يحيى المرتضى عليه السلام حين تناول كروية الأرض بشكل جملة خبرية مسلم بها (والأرض كروية...) (١)

الصحاح الأولى من بحر كسب درر المصباح النجاشي ————— كتاب التصريف في التصريح والتوضيح

ودليل آخر يقال له: هل الموضع المتصل بالسماء مرتفع أو متضع؟ فإن قال: ليس بمرتفع كذب، وإن قال بل هو مرتفع شامخ بعيد، قيل له: قد أقررت بسموه وارتفاعه، ونفيت ما سألناك عنه من اتضاعه، والعدم لا يوصف بارتفاع ولا اتضاع.

ودليل آخر يقال له: أخبرنا عن المكان الذي يلي السماء والأرض أهو عندك مفترق أو مجتمع؟ فإن قال: بل مجتمع، قيل له: فالعدم عندك مجتمع.

ودليل آخر يقال له: أخبرنا عن الهواء أسمى عندك أم مبصر؟ فإن قال: مسمى، كذب وأقر بغير الحق، وإن قال: بل مبصر، قيل له: والعدم مبصر.

ودليل آخر يقال له: أخبرنا عن المكان أمتحرك أم ساكن؟ فإن قال: لا متحرك ولا ساكن، بان خلله؛ لأن الموجود هو ما وصف من الأشياء، وقد بينا صفاته، وإذا صح وجوده لم يوجد إلا لا بئاً واللبث هو الكون والهدوء والمقام.

ودليل آخر: يقال له: أخبرنا عن الفضاء أهو ضعيف أم قوي؟ فإن قال: إنه قوي، كذب؛ لأنه يضعف عن حمل اللذة فما دونها وإذا ضعف فالضعيف موصوف بالضعف وما وصف فهو شيء.

ودليل آخر: يقال له: أخبرنا عن الجسم الموجود والشبح المحدود كم حدوده؟ فإن كان جاهلاً لم يجب، وإن كان عالماً أجاب فقال: الجسم تحويه الجهات الست الفوق والتحت واليمين والشمال والخلف والأمام، فيقال له: أخبرنا عن هذه الجهات أي شيء أم لا شيء، فإن قال: شيء صدق، وإن قال: لا شيء بان خلله وصح غيابه وجهله لأن الجهات ست والعدم ليس بواحد ولا اثنين ولا جهة ولا جهتين.

كتاب العبرانيين (البرق والبرق) ————— (البرق والبرق) من كبرياء الرب (البرق)

ودليل آخر: يقال له: أخبرنا عن ما يحد الأرض من المكان أهو عندك أسفل أم أعلاه؟ فإن قال: ليس بأسفله ولا أعلاه كذب وأحال وكان من أجهل الجاهل، وإن قال: بل أعلاه كذب في المقال، وإن رجع إلى الحق فقال: بل أسفل المكان يحد الأرض وأعلاه يحد السماء فهل له: يا سبحان الله فشيء له أسفل وأعلى يكون عندك عدماً؟!

وهذا الرد على من قال بإبطال صنع الله الجليل فهو مما لا تنكره العقول، وإنما هلك فيه من هلك لأنه خلق لطيف^(١)، فيه من تدبير الله ما يدل على حكمة صانعه، وذلك أنه أصل حياة المخلوقين، ودليل على جميع صنع الله في العالمين، وإثبات السماوات والأرضين، فلو عدمه الحيوان لهلك ولما بقي بعد عدمه، فسبحان المدير الخالق المصور عما يقول الجاهلون وينسب إليه الضالون.

[الصفات الإلهية]

وأما الفرقان اللتان زعمتا أنه قديم مع الله السميع العليم فتعالى الله عن قولهما وتقدس عن كفرهما، بل هو الخالق البارئ المصور، الحكيم العالم المدير، الذي لا تدركه الأبصار، وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير السميع البصير، العليم القدير، الواحد الأحد، الفرد الصمد، لم يلد، ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فهو لا إله إلا هو بعيد عن مشابهة المخلوقين، جليل عن مماثلة المربوبين ليس له حد به يحد، ولا بلدي أجزاء تعد، ولا له غاية ولا أمد، ولا له صفة من الصفات، ولا يدرك بالأوهام الجاثلات، ولا يمثل

(١) يشير رحمه الله تعالى إلى أهمية الهواء وضرورته للمخلوقين جميعاً.

بالمصنوعات، ولا يشبهها في شيء من الحالات، واحد متفرد، قديم حي
صمد، لا يدركه أحد، ولا يحويه أمد، ولا يقع عليه عدد، ولا يبنيه أبد،
ولا يدركه بصر، ولا يلحقه نظر، ولا يلم به فكر، ولا يحول عليه الوهم،
ولا يجوز عليه لعدم، ولا تختلف عليه المهمم، ولا يغيره زمان، ولا يشغله
شأن عن شأن، ولا تختلف عليه الأصوات، ولا يغشاه النور ولا الظلمات،
ولا يقع عليه حس، ولا ظن ولا نفس، ولا يعتريه مرية، ولا شك ولا حيرة،
ولا تميز ولا فكرة، ولا يخاف الفوت، ولا يذوق الموت، ولا ينسى
ولا يضمير، ولا يعتقد ولا يفكر، ولا يوصف بالبذاء ولا الضلال ولا الغلط،
ولا يسهو ولا يففل، ولا يلهو ولا يعجل، ولا يخاف ولا يجهل، ولا يحتاج
إلى المهل، ولا يخطي ولا يزل، ولا يمل ولا يكل، ولا ينام ولا يفتر ولا يهن،
ولا يحب ولا يبغض، ولا يريد ولا يعرض، ولا يسقم ولا يمرض،
ولا يشغل عن التدبير، ولا يقضي بالفساد، ولا يظلم العباد، ولا يأمر
بالفجور، ولا المظالم ولا الشرور، وليس بمفترق ولا مجتمع، ولا متحرك
ولا ساكن، ولا شبح محدود، ولا جسم معمود، ولا عدد معدود، ولا حركة
ولا سكون، ولا لون ولا طعم، ولا رائحة ولا محسة ولا طول ولا عرض،
ولا جسم ولا عرض، ولا داخل في الأشياء ملابس، ولا حائل ملامس،
ولا حس ولا محس، ولا ملموس ولا لامس، ولا بلدي بمين ولا شمال،
ولا خلف ولا أمام، ولا فوق ولا تحت، ولا زوال ولا انتقال، ولا طباع،
ولا افتراق ولا اجتماع، ولا تحير ولا اختيال، ولا بلدي كيد ولا احتيال،
ذو العظمة والجلال، والجلود والإفضال، والجلال والإكرام، والحلم والإنعام،
والحكمة والسلطان، والنور والبرهان، الواحد الأزلي، القيوم العلي،

كتاب العزيز العزيز (المراد بالمراد) ————— (المراد بالمراد) (المراد بالمراد)

الخالق للظلمات والنور، والظل والحرور، الحكيم المدبر، العليم المقدر.

عجزت عن دركه الأبصار، وضلت عنه الظنون والأفكار، ولم تحمى
الأقطار، ولم يحط به الليل والنهار، ولا تعتقده القلوب والأضمار، ولم تخف
عليه الأسرار، ولم يحتجب عن الأبصار بحجاب، ولا يبعد ولا اقتراب،
ولا أنوار ولا ظلمات، ولا أرضين ولا سموات.

وسنعود إلى ذكر هاتين الفرقتين المشركتين بالله المشبهتين.

[الدليل على حدوث الهواء]

إن سأل منهم سائل فقال: ما الدليل على حدث الهواء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على حدثه أنا وجدناه جسماً مجتمعاً ولا بُدَّ
لكلِّ مجموع من جامع، ومفتطر صانع.

ودليل آخر: أنا وجدناه جسماً ضعيفاً، ثم وجدنا هذه الأجسام الثقال مثبتة
فيه فعلماً أن الضعيف عن حمل حبة الخردل أعجز عن حمل غيرها من
السموات والأرضين، والخلق أجمعين، ولا بد له من مضعّف أضعفه، وأدق
خلقه وألطفه، وإلا فما الذي جعله ضعيفاً دون أن يكون قوياً، وما الذي
جعله مراناً دون أن يكون حياً، وما الذي جعله ساكناً دون أن يكون متحركاً
مستمراً، وما الذي خالف بين حركاته وسكونه وخالف بين أعراضه وعينه
والقديم فيجب أن يكون مؤتلفاً ويستحيل أن يكون مختلفاً وإلا فما الذي
خالف بين صفاته، وفرق أحواله إلى ذاته.

الشيخ (القدس سره) كتب رسائل الإجماع العام ————— كتاب أسرار السر في الدعوى والامر

ودليل آخر: ومنهم مقرون بالقرآن قول الله عز وجل: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبَاطُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، والهواء فهو يبصر ويدرك.

ودليل آخر: قول الله سبحانه: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقوله سبحانه: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ [المائدة: ١١٠] فقال عز وجل: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ والهواء فيحاط بعلمه.

[وجود الكون]

وسنذكر إن شاء الله من الدليل على حدوثه ما فيه مقنع لكل مسترشد وقطع لكل معاند ملحد، فنقول ولا قوة إلا بالله: إن الهواء أول ما خلق الله عز وجل والله أعلم وأحكم، ثم نقول: إن الله ألبس الظلمات والنور، فلم يخل من الزمان طرفة عين منذ خلقه الله عز وجل، ولم يكن الزمان في حال خلق الله للهواء ليلاً ولا نهاراً^(*)، وإنما دلنا على أنه لم يخل من الزمان أننا نظرنا إلى كل مخلوق فإذا هو لا يخلو من الحركة والسكون، وإذا الحركة والسكون لا يوجدان إلا في أقل قليل الأوقات، ولا تكون الحركة إلا في وقت ولو قل، وكذلك السكون، والظهر فهو عرض خلقه الله مع الهواء فلم يسبق أيهما الآخر إلى الوجود طرفة عين فما دونها.

ثم أنت الأخبار بأن الله خلق بعده الماء والرياح والنار، ثم خلق جميع الخلائق من هذه الأصول فانظر أي القولين أولى بالحق والصواب وأقرب

• لاحظ أسلوب الإمام العالم كيف حسم قضية التصارع حول: هل وجد الكون في الزمان أم وجد مع الزمان.

كتاب العجز الباطني والعجز الظاهري ————— النسخة الأولى من مجموع كتب رسائل الفيلسوف والعالم

إلى شهادة الألباب، وأبعد من الشك والارتباب، أقول من قال إنه قديم بغير دليل؟ أم قول من شهدت له بحكم العقول، ورجعت إلى قوله بالقبول لصنع الواحد الحكيم الجليل، لا تجد لذلك دفعا، ولا بعده مقنعا، ولا تملك له أبداً منعاً، إلا بالكابرة والجدال، والزور والجحد والحال، والخيرة والمريئة والضلال، فانظر إلى أولى المعنيين بالحق فهما غير متقايين في الصدق، فاقبل أصدقهما وأوضحهما دليلاً وأحقهما، وفي ذلك من الدلائل ما لا يدفعه ليب، غير أننا نحيل إلى الاختصار والإيجاز.

[حدود الهواء وجهاته]

فإن سأل سائل فقال: فهل له حدود يتأهى إليها؟

فيل له ولا قوة إلا بالله: حدوده انقطاعه وعدمه.

فإن قال: فهل له جهات؟

فيل له ولا قوة إلا بالله: ليس له جهات تحويه، لأن بعضه جهات لبعض،

فأعلاه جهة لما دونه، وأسفله جهة لما فوقه، ووسطه جهة لجوانبه.

فإن قال: فإذا قد حددته فقد غايرت بين حدوده وإذا غايرت بين حدوده

فقد جعلتهما أماكن، وإذا جعلتهما أماكن فقد أبطلت نهايته؟

فيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أنني ذهبت إلى شيء لم تذهب إليه،

واعتمدت على ما لم تعتمد عليه، وذلك أنك ظننت أنني حددته بجهات غير

حدوده، وهذا محال؛ لأنني قد نفيت ذلك في مسألتك عن الجهة، وإنما معنى قولتي:

له حدود، أريد بذلك أن متقطعه من أسفله غير منقطع أعلاه، ومنقطع جوانبه غير

والله اعلم بالصواب، ص: مخرج كتب در مسائل الإلهام ————— كتاب أسرار الباطن والعلانيات والتوسيم

وسطه، وليس لجوانبه وراء، ولا لأسفله تحت، ولا لأعلاه فوق أصلاً.

فإن تردّد في حقيقته فقال: فإذا كان له أعلا فكيف لا يكون له فوق، وإذا كان له أسفل فكيف لا يكون له تحت؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأنه لو كان له فوق لكان للفوق فوق إلى ما لا نهاية له، ولو كان لأسفله تحت لكان للتحت تحت إلى ما لا نهاية له، وهذا محال.

فإن قال: ومن أين أبطل ذلك عندك؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: بطل من أجل الدلالة التي ذكرنا لك، وأما قولك أنني غايرت بين حدوده فلمعمرى لقد غايرت بين أسفله وأعلاه، ولم أقل لك له جهات سواء.

فإن قال: فكيف يكون شيء محدود له أسفل وأعلى ووسط وأجزاء، لا جهات له، ولا يحويه شيء غيره؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لا يستكر ذلك من فعل أحكم الحاكمين، وأعلم العالمين، وأكرم الأكرمين، وأعظم الأعظمين، وأرحم الراحمين، ورب العالمين، وفاطر السموات والأرضين، ومسبب الخيرات، وأقدم الموجودين، ورب الأرباب، ومسبب الأسباب، وأحب الأحاب، وخير الأصحاب، حرز من لا حرز له، وكنز من لا كنز له، وأنس من صحب، وخير من أحب، وأراف معبود، وأحمد محمود، وأجل مقصود، وأصح موجود، وأقرب مسؤول^(١)، وأفضل مطلوب، وأول الأوائل، وأفضل الأفاضل، وأفضل فاضل، وأوصل

(١) وفي نسخة أخرى: مصمود.

كتاب العجز البعز والفرق والترسيم ————— النسخ الثالث من المصحح كتب درساك اللهم العالم

واصل، وأقدم القدماء، وأحكم الحكماء، وأعلم العلماء، وأحسن الخالقين، وخير الرازقين، وأصدق الصادقين، وأسرع الحاسبين، وأقرب الأقربين، ومنج الطالبين، وملجأ الهارين، وأحب المحبين، وأشفع الشافعين، وأصنع الصانعين، ومفزع الفازعين، ومقنع القانعين، ومرجع الراجعين، وأسمع السامعين، وأصدق المخبرين، وخير الخابرين، ومجيب المضطرين، وخير الغافرين.

فإن رجع إلى مقالته فقال: أخبرني فهل يحويه شيء أم لا؟ وهل لأعلاه فوق من الأشياء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ليس يحويه شيء أصلاً، ولا لأعلاه فوق من الأشياء.

فإن رجع إلى السؤال بجهله، وكابر حجة عقله فقال: وما أنكرت من أن يكون العدم فوقه وحواليه وتحتة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله العظيم: كلامك هذا متناقض عند أهل العقول لأنك قلت يحويه العدم والعدم لا شيء، ولا شيء لا يحوي شيئاً، لأن الذي يحوي هو مكان، والمكان موجود بآبين البيان، فأوجب أن العدم شيء من الأشياء، وأنه مكان للهواء وهذا مما لا يقول به من عقل ووصى.

فإن رجع في حيرته وتردد وكابر معقوله، وألحد فقال: ما العدم الذي وراء الهواء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا من أحول المحال وأبطل ما قيل به من المقال وأفسد الفساد وأضل الضلال، لأنك سألت عن لا شيء، وليس عن العدم سؤال ثم لم ترض أن سألت عن المحال حتى زعمت أن للهواء وراءه قد أبطلناه غاية الإبطال فسؤالك عن الباطل زور وخبل، وتحقيقك للمحال ضلال وجهل، وتحكمك للظنون لعب وهزل.

كتاب العجز الباطني والعجز الظاهر ————— النعم بالله من كبره كتب رساله الطرح العالم

فإن كنت عنيت غيره فليس كلامنا إلا فيه، وإن كنت عنيته فكيف لا يتناهى عند من عقل من أهل النهى شيء قد رقع عليه الانقطاع والفناء، وما انقطع وفي فقد تناهى.

ودليل آخر: إما أن تكون عنيت بقولك كل ما فني ومضى من الزمان الذي هو سكون الهواء، وإما أن تكون عنيت ما بقي منه الآن، فإن كنت مريداً ما مضى منه وغيره، فقد أجبت نفسك من حيث لم تشعر، وإن كنت عنيت ما بقي من الدهور، وما هو يمر على الخلق ويدور من الساعات والأيام والليالي والشهور، فهاهو اليوم يمضي ساعة حادثة، ويحدث غيرها فكلها حدثت ساعة، فثبتت ساعة وتناهت، فهذا دليل على ما مضى من سكون الهواء ولا يزال ذلك أبداً بإبقاء الله تبارك وتعالى.

وستزيد إن شاء الله بيانا ونوضح لك من ذلك هدى وبرهاناً، ونسأل الله أن يوفقنا فنقول إن شاء الله: ما تقول أيها السائل عن حدث الهواء أهو في ذلك عندك ساكن أم لا؟

فإن قال ليس ساكن، كابر عقله واستغنى عن متاكرته بجهله، بأن الهواء لا يثبت غير زائل، لا يمنع من لثته عاقل، ولا يكابر فيه عالم ولا جاهل، وإن أقر بسكونه.

قيل له: أخبرنا أكله ساكن أم لا؟

فإن قال: إلا بعضه، كذب كذباً بيناً.

وإن قال بل هو ساكن كله فلكل نهاية وغاية لا تخلو من السكون والسكون يدل على تناهيه وتعمده؛ إذ لا يخلو منه، ألا ترى أن الشيء إذا لم يخل من صفته فذلك دليل على حدوده، كمثّل اللون، والحركة والسكون، والمحبة، وغيرهن من الأعراض، والكلية والأبماض.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكون الساكن ساكناً إلى ما لا نهاية له؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا محال باطل لا يقبله من الناس عاقل؛ لأن ما صحَّ حدوثه فهو كله محدث، ثم نقضت قولك بقولك: لا نهاية له؛ لأن الكل دليل على أنه لم يبق منه شيء حتى حدث بعد عدمه فبطل ما ادعيت من قدمه.

ودليل آخر: أن العقل لا يقع إلا على الكل والبعض، والطول والعرض ولا يخلو الهواء من أحد ثلاثة أوجه:

[١] إما أن يكون ساكناً كله.

[٢] وإما أن يكون بعضه ساكناً وبعضه متحركاً.

[٣] وإما أن يكون لا ساكناً ولا متحركاً.

فإن قلت: إنه لا ساكن ولا متحرك، جحدته وأبطلت ما بالقدم وصفته، بل إن كنت من المشبهة فقد عبدته.

وإن قلت: بعضه ساكن، وبعضه متحرك، فقد حددته ونهايته، وقسمته وجزأته، وأجملته وبعضته؛ لأنه إن كان على ما وصفت فهو على ضربين وجزئين موصوفين، متناهيين محدودين، وحالين مختلفين، متغايرين معروفين.

فإن قلت: إنه ساكن كله، فقد أقررت - صاغراً - إذ وصفته بالسكون فحددته؛ إذ لم يبق منه السكون شيئاً حتى جرى عليه ولم يذر منه قليلاً ولا كثيراً حتى وصل إليه، فانظر أي القولين أولى بالحق.

باب الدلالة على حدث الأجسام

ودليل آخر. يقال لمن قال بقدم الأجسام: أخبرنا ما أعظم الأجسام وأجلها؟ فلا بد أن يقول: الأرض والسماء.

فيقال له: أما في الهواء أم لا؟ فنقول: لا، كذب، وإن أقر بذلك صدق، ووجد الأجسام لا تنفك من الهواء، وما لم ينفك من المحدث ولم يوجد إلا بوجوده فهو مثله مكنون يكونه.

فإن قال: وما أنكرت من أن تكون الأرض منحدره سفلًا إلى ما لا ينتهي وكذلك السماء مصعدة؟

قِيلَ لَهُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ: هَذَا عَمَالُ بَاطِلٍ فَاسِدٍ، وَذَلِكَ أَنَّهُمَا مَخْلُوقَتَانِ.

فلان قال: وما الدليل على ما ادعيت من حدثهما؟

قِيلَ لَهُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ: الدليل على حدوثهما أنهما لم ينفكا قط من الهواء الذي بينهما، وقد أوضحنا حدث الهواء، فيما تقدم من كلامنا وما لم ينفك من المحدث ولم يكن قبله فسيبيله في المحدث سبيله.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكون الهواء حدث بعدهما، ولم يكن مهمما ولا قبلهما، ولا هو في القدم مثلهما؟

قِيلَ لَهُ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ: أَنْكُرْنَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْأَرْضَ لَمْ تَخُلْ مِنَ التَّحْتِ وَلَمْ تَخُلْ مِنَ التَّبَاعِدِ وَالتَّبَايُنِ، وَلَمْ تَخُلْ السَّمَاءَ مِنَ الِارْتِفَاعِ، وَلَمْ تَخُلْ الْأَرْضَ مِنَ الِانْتِضَاعِ، وَمَا فَوْقَ الْأَرْضِ فَهِيَ الْهَوَاءُ، وَكَذَلِكَ هُوَ تَحْتَ السَّمَاءِ وَهُوَ الْمَسَافَةُ

السمع والذوق من مخرج كتب ورواها للإمام العباسي ————— كتاب العجز والبر في السرك والشرير

بينهما، وهو سبب تباعدهما وهو الفرق بينهما، وأيضاً فإنك مقرر بأولية تباينهما وهذا محال لما بينا من كونهما ووجودهما بوجود هذا الفضاء.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكونا في حال أوليتهما غير مفترقين ثم افترقا؟
قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه حجة عليك لا لك احتججت بها على نفسك؛
لأن حدث الافتراق دليل على المفرق، وافتراقهما بعد اجتماعهما دليل على
مفرقهما بعد جمعه، وتثقلهما دليل على صنعه.

ودليل آخر: أنك قلت: افترقا، والافتراق لا يكون إلا في مكان كما
وصفنا، وكذلك الاجتماع، ووجود المكان دليل على حدثهما؛ إذ لم يخلُ من
هذا المكان المحدث الذي بينا حدثه، فيما مضى من كلامنا، وإذا لم يسبقه
المحدث - أعني الهواء - أو لم يكونا قبله فسيبيلهما في الحدث سبيله.

ودليل آخر: أنك قلت: افترقا، والافتراق لا يكون إلا بعد الاجتماع، وإذا
كان للاجتماع آخر فله أول، ويستحيل آخر بلا أول.

ودليل آخر: ألا ترى أنهما إذا كانتا لم تريا إلا مجتمعين^(١) ثم افترقا، فقد
بطل ما مضى من كثرة سكونهما واجتماعهما، ولا يخلو - هذا الباطل الذي
بطل وهو سكونهما - من أن يكون بطل كله أو بطل بعضه.

فإن قلت: بطل بعضه، فهذا محال؛ لأنك أقررت بحركة افتراقهما بعد سكون
اجتماعهما وإذا تحركتا فقد بطل كلما مضى من سكونهما، وإذا بطل جميع
السكون والساعات الحادثة، فقد صح أن لهما عدداً، وإذا صح بأن للساعات

(١) في (أ) مختلفين بدل لفظة مجتمعين.

كتاب المعراج المرفوع والمرسل والترجمر ————— اللهم افك من كبري كتب ورسالك (البراهين المعاني)

عددًا محدثًا، وصح بعد حدوثه انقطاع جميعه، والأرض والسماء [عندك]^(١) لم يسبقا سكونهما هذا الذي ذكرنا حدث ساعاته وانقطاعها بعد حدوثها وذهاب جميعها لقد صح أنهما محدثان إذ ما انفكا من السكون الذي صح حدوثه وانقطاعه بعد حدوثه.

[احتياج الجسم إلى الزمان كاحتياجه إلى المكان]

ودليل آخر: أن جميع الأجسام من الأرض والسماء وغيرهما من الرياح والماء وجميع ما خلق الله سبحانه، ويرا ودبر وذرا، لا يوجد إلا في وقت وساعات؛ لأن الأجسام لا تنفك من السكون والحركات وكل متحرك أو ساكن لا ينفك من أقل قليل الأوقات، وما لم ينفك من الوقت والزمان فهو مثله في الحدث والبرهان؛ لأننا قد أوضحنا حدث الأزمان، فانظر كل علة من العلل وعرض من الأعراض فلن تجده إلا في جسم من الأجسام، وما لم يوجد إلا بوجود الجسم فلم يسبق الأجسام.

وكيف يسبق ما لم يوجد إلا فيه ولا يستقيم إلا به وعليه، وما لولا هو لما وجد أبد الأبد، ولما رآه من الخلق أحد، مثل اللون لا يوجد أبداً إلا في جسم، وإذا صح حدث الجسم المنفرد بذاته فعرضه الذي لا يقوم بنفسه، ولا يوجد إلا متعلقاً به، أجدر أن يكون محدثاً، وأحرى بأن يكون مصنوعاً مدبراً.

ثم انظر إذا أردت أن تعرف حدث جميع الأشياء، فلن تجده إن شاء الله إلا على ما ذكرنا متحركاً أو ساكناً.

(١) زيادة من (أ) ولعل الصواب حذفها.

الشيخ (الملك) س. محمد كتب رسالة (إلهام) العامي ————— كتاب العبر الباهرة (العرف) والشمس

ثم انظر إلى الحركة، والسكون فلن نجدهما أبداً إلا في وقت، ولو قل الوقت. ثم انظر إلى حدث الوقت ثم انظر إلى انقطاعه، ثم افرق بين يومك، وأمسك، وافرقة بين ما تأمل من البقاء وبين الماضي السالف من عمرك الفائت الذي قد مضى، فإنك تجد كل يوم من أيامك السالفة الماضية الذاهبة من عمرك الفائت، قد تضمنها الفناء وكذلك تضمن غيرها.

ثم انظر الفناء أوقع عليها كلها أم لا؟ فإنك إن نظرت وجدت كل ساعة من الساعات والأزمنة الماضية الخالية، لم ينقطع آخرها إلا بعد انقطاع أولها، ولم يحدث آخرها إلا بعد حدوث أولها، وكل أول من الزمان حدث، وصح حدثه فلم يحدث آخره حتى فني أوله، وما لم ينفك من الحدث والفناء فقد تناسى منه كل ما مضى، وبلغ غايته وانقضى، فلم يوجد الزمان إلا على هاذين الحالين المتناهيين، الحدث والفناء، وما صح حدثه ومبتدأه وصح فتاؤه ومنتهاه، ولم توجد الأجسام جميعاً إلا بوجوده فسيلاها في الحدث كسيله.

ودليل آخر: لما نظرنا إلى الزمان والهواء، فأمكن في المعقول أن ينفردا من الأجسام، علمنا، إذ ذلك أنهما كانا قبل الأشياء ثم نظرنا إلى الأشياء فإذا هي لا تنفك منهما ولا يجوز في المعقول أن يكون قبلهما، فعلمنا أن الأشياء محتاجة إليهما مبنية - في الشاهد - عليهما.

فلما علمنا أن الأشياء لم تكن قبلهما، ولم توجد إلا بوجودهما رجعنا إلى الطلب لحدوثهما والاستدلال على صنع الله فيهما فنظرنا إلى أجلهما وأوضحهما، وهو الهواء هل ينفك - طرفة عين أو أقل منها - من الزمان؟

کتاب العجز البعید والعزل والشمس ————— العلم والفکر من مجموع کتب درساات (الجامع والعالی)

فإذا هو لا ينفك منه أصلاً فرجعنا نطلب الدليل على حدث هذا الذي لا ينفك منه شيء من الأشياء، فوجدنا - والحمد لله - في ذلك ما كافانا، ووضح لنا فشقانا، وهو ما ذكرنا، ولولا خشية التطويل والإكثار، لشرحنا من ذلك ما لا يدفعه عاقل أبداً بإنكار.

ثم علمنا أن الله خلقهما جميعاً، معاً إذ لم ينفك من الزمان الهواء. ثم نظرنا إلى الزمان فإذا هو عرض من أجل الأعراس دلنا الله به على حدوث جميع الأجسام، وإبطال دعاوي الطغام أهل التكلمة في الإزلام، وأشبه عجم الأنعام.

ولما نظرنا إلى هذا العرض الجليل لم يكن بد له من جسم، فإذا جسمه هذا المكان، فإلى أين قال بقدم الطينة الويل، كيف تكون قدمة مع ما بيننا من صنع الله الجليل، ١٩

(دعاء وابتہال)

فانظر أيها المسترشد إلى ما ذكرنا، فلن نحمده بخلاف ما قلنا، ولن يقدر أحد من الملحدين على فساد ما به دُنا، وعلى الله اعتمادنا، وهو حسبنا وولينا، وخالفنا ومصورنا، وإلھنا ومدبرنا، ونخترنا ومقدرنا، ورازقنا ومعمرننا، وآمرنا وزاجرننا، وواعدنا وموعدنا، وموفقنا ومسددنا، ومعيننا ومغيثنا، وممرضنا وشافينا، ومطعمنا وساقينا.

والذي نرجو أن يغفر لنا ذنوبنا، ويعفو عن هفواتنا، ويتجاوز عن سيئاتنا
وقبيح أفعالنا، وعظيم جرمتنا وسيء أعمالنا، وأن يبارك لنا في قصر أعمارنا،
ونزع ارواحنا من أجسادنا، ولا يخرج أنفسنا إلا من بعد رضائه عنا في سبيله

النسخ (الذي من مبرور كتب رسائل الإجماع النجاشي) ————— كتاب المعزدي المبرور في المعزدي والشمس

بعد اجتهدنا، ونسأله أن يتفضل بذلك علينا، وأن يجعل آخر عحتنا في أعظم ما كلفنا وأزكى ما به أمرنا، وأن يجعل عند ذلك ذكره آخر كلامنا، واليقين به آخر اعتقادنا، والبذل لأجسادنا في سبيله، والغضب له آخر أعمالنا، ولقاء آخر آمالنا، وثوابه آخر سرورنا، وألم الموت آخر عحتنا، والأجدات أول راحتنا، والطاعة أكبر همنا والعداوة لأعدائه آخر حقنا، والموالة لأوليائه آخر ودنا، وأن لا إله إلا هو وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله [آخر كلامنا]^(١) وأن يجعلنا من رفاقة نبيه وأحبابه وجيرانه وأوليائه، وأن ينجبنا من عذابه، وأن يوفقنا للتوبة فلا قوة لنا إلا به، فما هي إلا مدة سنسأل فيها عن النعم، إن لم نجتهد في الطلب غاية الاجتهاد، ونشمر قبل رحلتنا وطلب الزاد.

فيا عجباً لمن شغل عما له خلق بالدنيا، وقد وعد بالموت والفناء، ووعد بعد ذلك بالثواب الجزيل إن عمل، أو بالعقاب الجليل إن غفل.

ويا عجباً كيف آثر ما هو عنه زائل على ما هو أحد يوميه إليه راحل، ويا عجباً له كيف يطيل أمله وهو ينظر دون ذلك أجله، ويا عجباً له كيف يخرب آخرته الباقية بعمران دنياه الفانية، ويا عجباً له كيف يعمر دار غيره ويهدم داره، ويا عجباً له كيف يحكم على عقله هواه، ويؤثر على آخرته دنياه، ويا عجباً له كيف يشيد محل رحلته ويترك محل إقامته، ويا عجباً له كيف يصلح مال غيره ويفسد ماله، ويا عجباً له كيف يجمع ما ينفع غيره ويترك ما ينفعه، ويا عجباً له كيف يجمع ما هو عنه هالك وما هو لغيره تارك.

(١) زيادة مني لا توجد في النسخ وأضفتها للتناسب ولعلمها كذلك.

[مزيد من الأدلة على نهاية المخلوقات]

ودليل آخر على نهاية جميع المصنوعات من الأهوية والأرض والسموات أنها لا تخلو من أحد وجهين:

[١] أما أن يكون صانعها قد فرغ من صنعها وقطعها.

[٢] وأما أن تكون ناقصة بعد ما ابتدأها.

فإن كان الصانع قد أتم صنعه وفرغ من العالم وقطعه، فقد صح تناهيه لانتقطاعه، وحدده الصانع بعد ابتدائه، وإن كان هذا العالم محتاجاً إلى اتمام فناقصه ذو الجلال والإكرام، وما كان ناقصاً عن الكمال فهو مقطوع، وما كان له منقطع فهو مصنوع، والله عده وصانعه، وعده وقاطعه.

فإن قال: وكيف تثبت الأرض على ثقلها بغير عمد يعمدها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: قد قيل في ذلك: أنها تثبت من قبل الاعتدال، وهذا القول من أحول المحال لأننا نجد ما كان ثقیلاً لا يثبت بغير عمد وإن كان معتدلاً، وقيل أيضاً إنها على لجج من البحار، ويستحيل كون الأرض على الأنهار، لما طبعت الأرض عليه من الانحدار، وقلة اللبث والقرار.

وقيل: إنها لم تزل تهوي بما عليها من أجل قوتها وثقلها وهذا فمن أضعف المقال وهو قول بعض الزنادقة الجهال، الكفرة الفجرة الضلال، أنها لم تزل تهوي بمن عليها، هذا بما لا يقول به أحد يعقل ولا يعي ولا يتكلم بهذا إلا من سلب عقله، وعظم موته وجهله، وحل هلاكه وخيله، لأنها لو كانت تحرك على عظمها وجلتها لهلك من على ظهرها، ولما فرق بين الحركة

كتاب المعراج والبرزخ والسر والسرير ————— (الفتح المظلل من مجموع كتب رسائل الإمام العبد المذنب)

والسكون إذ كانت حركتها لا تزال، فجعلوا السكون حركة، والحركة سكوناً، والظنون عقولاً، والعقول ظنوناً، فزادهم الله حمىً وعيلاً، وخبلاً وضلالاً وغياً.

فيا لهم الويل الطويل، والعذاب والحزي الجليل، أما علموا - لا علمهم الله رشداً ولا وقهم خيراً أبداً - أن الحركة هي الزوال^(١) والسكون هو اللبث، وشتان بين الهدوء والجمود، والحركة والحث، أما علموا أن حقيقة الحركة هي زوال الجسم واختفائه، وحقيقة السكون تخلف الجسم ولبث واعتيافه، أما علموا أيضاً أن الثقل كلما ثقل كان أعظم لزواله، وأسرع لهويته وانتقاله، فقد رأينا بعقولنا، وشاهدنا بأبصارنا الحجر أسرع هويّاً في الجو من الطير والتراب، ورأينا التراب أسرع الحذاراً من الريش، فكيف لحقت الحجر الأرض، والأرض أثقل منها، والثقل أسرع مضياً والحذاراً، وأقل لبثاً وقراراً، وأجدر بالسقوط والانهيار، وأبعد من اللبث والقرار، ثم نظرنا إلى الريشة فإذا هي أخف الأشياء، ورأيناها تلحق الأرض على ضعفها وقلة الحذارها وهويها.

ودليل آخر: أن الجسم إذا هوى سفلأ، أو من السفلى علواً أو من غيرهما من الجهات، لا يخلو في حركته من أن يكون قطع أماكن متناهية، أو قطع أماكن لا نهاية لها، أو لم يقطع بحركته أماكن.

فإن قلنا إنه لم يقطع أماكن، جعلته ساكناً؛ لأن المتحرك لا يتحرك إلا في مكان، ولا بد للمتحرك من المكان أن يقطع مسافة متناهية.

(١) هذا نهاية السقط من النسخة المصنوفة عليها (أ)، الذي نهينا عليه أنفاً وأغفناه من (ب).

السمع والذوق من سمع كسب وروايت في الإلهام النبوي ————— كتاب العبرانية (السمع والذوق)

وإن قلت إنه نطع أماكن لا نهاية لها فهذا محال؛ لأن قولك قطع أماكن يوجب نهاية الأماكن؛ لأن القطع جرى عليها، وإذا قطعت فقد تنامي قاطعها.

ثم قولك لا نهاية نقض لإقرارك الأول، وهو قولك في القطع، وإذا صح تنامي الأماكن بقطع الجسم لها فقد صح - أيضاً - تنامي حركته وغايتها؛ إذ لا توجد الحركة إلا في المكان المقطوع.

وإن رجعت إلى الحق، فقلت: بل قطع أماكن متناهية، علمت أنه إن شاء الله على ما وصفنا وأنه بأيقتن اليقين على ما قلنا، ألا ترى أن الأرض والرياح إذا كانتا بزعمهم لم تنزل حركتهما تقطع مكانا بعد مكان لا يخلوان من المكان طرفه عين ولا أقل منها، وإذا كانتا غير خاليتين من المكان ولم توجد حركتهما إلا فيه لم يخلو من أن تكونا قطعناه أو لم تقطعاه.

فإن لم يمر عليه القطع منهما فقد عدت حركتهما وصح سكونهما؛ لأن الأرض - بزعمهم - إذا هوت فلا بد أن تقطع بهويها ما عبرت، وإذا صح أنها لا توجد إلا في الأجواء، أو لا تقطع إلا ما أثبت عليه من الهواء أو كانت حركتها لا توجد إلا في المقطوع عند سيرها، فقد صح تنامي المكان لقطعها له وصح نهايته، إذ لم تنفك من المكان المعبور، ولم توجد إلا بوجوده عند الهواء والمسير، وفي ذلك - والحمد لله - من الأدلة والبراهين أكثر مما ذكرنا من التبيين، فما طلبنا من ذلك شيئاً يسيراً إلا وجدنا - بمن الله - كثيراً.

وإذا صح تنامي الأرض بالأدلة الواضحة فقد صح أيضاً أنها لم تثبت على ثقلها إلا بلطف مدبرها وخالفها ومصورها، وجاعلها، ومخترعها ومفطرها وصانعها، والقول في السماء كالقول في الأرض عندنا، فنسأل الله أن يوفقنا وأن يغفر لنا ذنوبنا.

[طرق المعارف]

والمعارف عندنا من أراد طريق النجاة فليست إلا بالتسليم للمعقول وجهاد النفس بالقبول، والاعتماد بأمر حلام الغيوب، وإكذاب خواطر القلوب؛ لأن العاقل إذا ورد عليه شيان أحدهما ظن، والآخر يقين، وجب عليه قبول أصدقهما، وإبطال أفسدهما بأحقهما، فإن الحق لا يشبه المحال والهدى لا يماثل الضلال، والعلم لا يقاس بالجهل، والظن لا يمثل بالعقل، والصحة لا توازي السقم، والدليل أولى من الوهم، وصحة الخبرة، أولى من وساوس الحيرة، فيجب على المتعبد أن ينظر الأمر من المتناهين المختلفين المتغايرين المتبايعين المتنافرين فليستمع قولهما وينظر دلالتهما، ثم ينظر اختلافهما فلن يشبهه ضدان أبداً فليأخذ بأوضحهما دليلاً، وأنورهما سبيلاً، ويجاهد نفسه على قبوله أشد الجهاد، ويمرس قلبه من الفساد، ولا يبرح صابراً مصطبراً متيقظاً من السهو متفكراً، فلن يشبهه الحق والباطل عنده إن عقل، ولن يهدي إلى الرشd إن غفل.

[التفكير في النفس]

فرحم الله عبداً نظر لنفسه في أوان المهمل، قبل حضور ما وعد به من الأجل، فلمعري لو لم يكن لنا من النظر إلا ما في أنفسنا من الآيات والعبر لكان لنا في ذلك كافية، وأدلة واضحة شافية، وبراهين جليلة باهرة، وآيات عظيمة قاهرة، وأنوار مبصرة زاهرة، من خلق الذكر والأنثى من نطفة من منى تمنى، لا سمع فيها ولا بصر، ولا عقل ولا شعر ولا بشر، ولا حياة

الحمد لله من مجموع كتب رسائل الإبراهيم العالم ————— كتاب العز الباهر في الترتيب والترتيب

ولا حكمة ولا إرادة ولا همة، فبينما هو كذلك إذا هو بشر سوي، حكيم عالم عاقل حي، سميع بصير قوي، أجزاء محكمة متقنة مفصلة، وآيات محبوكة متسقة موصلة، ومفاصل مجموعة معتملة، وحكمة بالغة معتمدة، مأسورة مشدودة مؤكدة.

تدل على حكمة صانعها، وتشهد بالفطرة لفاطرها وتبين لناظرها، لا يمتنع عاقل حكيم من التصديق بأن تأليفها بعد العدم يدل على مؤلفها، وتصريف فطرتها دليل على مصرفها، وإتقان ما لم يكن متقناً منها دليل على متقنها، وتفصيل أجزائها دليل على مفصلها، وتوصيل آلائها دليل على موصلها، فكفى - لعمرى - بوجودها بعد عدمها دليلاً على صانعها، وكفى بصنع أدواتها دليلاً على علم الصانع بها، وكفى بوجود الأرزاق دليلاً على الرزاق الواحد الخلاق، وكفى بما نشاهد من النعم المنزلة من السماء المبسوطة لنا ولأنعامنا دليلاً على النعم علينا، وكفى بما نشاهده من الإحسان في الأرزاق دليلاً على المحسن علينا - فلعمري - لفي أقل من هذا ما دل على الله تبارك وتعالى، فيا لها نعماً عظمت، وإيادي جلّت وجسّمت، وبها لها فضائل كثرت عن التعديد، وزادت على كل مزيد، والحمد لله الواحد الحميد، العدل الخالق المجيد، فلن نذكر من حكمته إلا قليلاً، فسبحان الله بكرة وأصيلاً، والحمد لله كثيراً، والله أكبر كبيراً.

ولا تكون نعمة صح حدثها إلا من منعم، ولا كرم صح من بعد العدم إلا من متكرم، ولا حكمة بالغة إلا من حكيم، كما لا يكون العلم إلا من عليم، ولا الحلم في الشاهد إلا من حلّيم، ولا يجعل الشيء للشيء والمعنى للمعنى إلا عالم بفاقة المخلوق إلى ما جعل وبني.

[تعدد الحكم الإلهية في خلق البرية]

ألا ترى إلى ما بث الله من الخلق، وما بسط لهم بعد خلقهم من الرزق الذي لولا هو لهلكوا ودمروا، ولما تناسلوا ولا كثروا، ولما ثم بقاء ولا صبروا، فلعلهم بفاقتهم رزقهم، ولإنفاذ الحكمة خلقهم، ولحسن التدبير فطرهم، وباطاعة والرشد أمرهم، وعن الفواحش زجرهم، وللكفر حذرهم، وبالثواب وعدهم وبالعقاب على المعصية أو عدهم.

فسبحان من لا تحصى آياته، ولا تنقطع أبدأ دلالته، فلو لم يكن لنا من الآيات إلا ما ذكرنا من صنع الله في الحيوانات لكان ذلك عليه دليلاً، ولكان علماً عظيماً جليلاً، من النطف الحفيرة خلائق مبنوثة كثيرة لا يحصوها إلا خالقها ومبتدعها ورازقها، وما جعل من ذكورها وإناثها لتكثير نسلها وإحداثها، ثم جعل في الذكور من الشهوة للإناث ما جعله سبباً للمجمل والإحداث، وجعل النسل في أصلاب الذكور لتمام الحكمة والتدبير.

ثم جعل لذلك النسل مسالك إلى أوصال الإناث، فاتصل بإذن موصله، وانفصل من الأصلاب بمشيئة الله رب الأرباب، فأحسن الصور في الأرحام بإكمالها بعد أخذها من الأصلاب وإنزالها، ثم أخرجها من بطون الأمهات وركبها [على الأغذية]^(١) واللذات، فجعل لتلك النسل قبل إخراجها أغذية لعلهم بفاقتها، وجعل لتلك الأغذية من ألبان أمهاتها المركبة لهم في أجسادها، لعلهم بضعف الأطفال عن غيرها مما تنغذى به بعد كبرها فجعل غذاء الطفل الصغير بلطفه غير غذاء الكبير لما علم من طفولته وضعفه، ثم ألهم هذه النسل رضع أغذيتها ليتم بذلك ما أراد من حياتها.

(١) ما بين المكوفين من (ب).

السمع والذوق من مخرج كسرت ورواها (الإبراهيم العامري) ————— كتاب أسرار الناموس في التصريح والتمهيد

فيا عجباً لأطفال البهائم العجم، التي لا تعي ولا تعقل كباراً فكيف بالصغار، كيف اهتمت لأماكن أغذيتها؟ أجل: إن ذلك لمن غيرها لضعفها وصغرها حتى كأن قد علمت ذلك علماً يقيناً أو أجبرت عليه أو قيدت قوداً إليه، ولما علم الله عز وجل ما ركب من خلقه وجبل، وما نزل من الأرزاق وجعل، علم أن تلك الأغذية لا تنم إلا بالوصول إلى الأجساد ومباشرة البطون والأكباد فجعل سبحانه لذلك مسلكاً فأوصله وركبه لعلمه بفاقتهم وجعله، ثم بسط الرزق ونزله.

فكم مخلوق عجيب الخلقة خلقه ومرزوق لا يحمل رزقه، فالحمد لله الذي تفضل علينا بنشأته وخلقه، وبسط لنا الكفاية من رزقه، ثم علم عز وجل بما خلق وفطر، وجعل من الحكمة ودبر، وعلم بفاقة المخلوق إلى مخارج الأغذية التي لولا مخارجها لما لبث المخلوق حياً، ولا بقي من الدهر شيئاً إلا وقتاً يسيراً، ثم تصير نعمته عليه تهلكة وتدميراً، فجعل سبحانه لما علم بمواجهه مخارجاً لفاقة المخلوق إلى مخارجهم.

[خلق الحواس وحجة العقل والرسول]

ثم جعل للمتعبدين عقولاً، لتكون لهم عليه دليلاً، فسبحان من دلنا إلى معرفته، وجعل لنا العقول برحمته، ثم جعل لنا حواساً خمساً عيناً، وسمعاً، وذوقاً، وشمّاً، ولمساً فجعل العيين لدرك الهيئات، والأسماع لدرك الأصوات، والذوق لدرك المطعومات، والشم للروائح المختلفة من الحباث والطيبات، وجعل اللمس لدرك الأعراض المجسمات من الحر والبرد واللين

كتاب العز والبركة والرزق والتميز من مبررات كتاب رسائل الإمام (عليه السلام)

والخشونات، وجعل الأجسام وما فيها من المفاصل للحركات، ودليلاً على
حكمة قاطر السماوات، وجعل العقول لتنير الأمور ومعرفة الخيرات
والشرور.

ثم لم يكلنا إلى ذلك دون أن يرسل إلينا الرسل والنبيين مذكرين لنا من
الغفلة وغيرين لنا لما خلقنا له من النعم والفصل من الله والكرم
والتعبد للفرق بين المطيعين والعاصين إذ لم يكن من حكمة الله الحكيم أن
يساوي بين المحسنين والمسيئين.

فيا خالق الخلق ويا باسط الرزق أسألك أن تجعل آخر حياتي وحضور
وفاتي على أكمل ما يكون من طاعتك، واتباع مرضاتك، والغضب لك حتى
تبلغني ما له بفضلك خلقتني، [وأن تختار لي بعلمك وتقضي عليّ أيقن
بقيتي] وتوفاني^(١) يا مولاي على شهادة أن لا إله إلا أنت الحق اليقين
الصمد الواحد المبين، وأن ترزقني الحياة ما كانت الحياة خيراً لي وأن تمنن
عليّ بالوفاة في وقت طلبتي للنجاة، وسلوك سبيل الهداة حتى تتم نعمك عليّ،
وفضائلك عندي ولديّ، فقد علمت يا مولاي بتدمي على ما كان من غفلي،
فأسألك يا مولاي سؤال من عرفك واستدل عليك فأيقن بك أن تقبلي ما
كان من عثرتي، وأن تغفر لي ما علمت من خطيئتي، وأن تجاوز عن زلتي فيها
أنا يا مولاي مستقبل إليك، متوكل في كل أموري عليك، طارح لنفسي في
يديك، فإن عفوت يا مولاي وغفرت وعدت عليّ بفضلك فقد نجوت، وإن
لم تغفر لي ما سلف مني فمن غيرك يا مولاي يغفر لي؟ وإن لم تهدني فمن

(١) أعني وتوفاني.

النسخ الأولى من مبررات كتب رسائل الإمام والمجاهدين ————— كتاب العجز والاعتراف بالمرء والشرع

غيرك يهديني أو يوفقني أو يرشدني؟! وإن لم تنظر إليّ فمَن ينظر إليّ؟ وإن لم
تحب دعائي فمَن أدعو؟ وإن لم تتجني فكيف أنجو؟ وإن لم أرجك فمَن أرجو؟
وإن لم أحبك فمَن أحب؟ وإن لم أطلب منك فمَن أطلب؟ وإن لم أهرب
إليك فإلى من أهرب؟ وصلى الله على محمد النبي الطاهر البر الزكي، وعلى
أهل بيته الأبرار الأخيار الطيبين وسلم تسليماً.

كتاب

الرد على عبدة النجوم وغيرهم من فرق الملحدين

- الطرق إلى معرفة الله تعالى.
- الحكمة في الخلق.
- بيان معنى الحكمة.
- ملازمة الحركة والتكون للأجسام.
- الدليل على حدوث الأزمنة.
- حدوث الحيوانات.
- الدليل على حدوث حركات النجوم والأفلاك.
- الأدلة على البعث والنشور.

كتاب الرد على عبدة النجوم وغيرهم من فرق الملحدين

بسم الله الرحمن الرحيم

[حسي الله وكفى ونعم الوكيل]^(١)، والحمد لله الذي ابتدأنا بالهدى، واستنقذنا من الضلالة والردى، فحمدته على ما كثر من الدلائل عليه، والدواعي التي دعت أوليائه إليه، فمن استدلل بها عليه نظره، ومن قصر عن فهمها لم يره، فإني دلائل على الله ما أدلها وأعظم قدرها وأجلها، لقد بهرت عقل من عرفها من المؤمنين، ودلت من أيقن بالله من المستدلين، واضطرت العقول إلى رب العالمين.

فدلائل الله عليه منيرة لا تطفأ، وشواهد صنعه ظاهرة لا تخفى، تدل من فكر في صنع الله وتدبيره، ومعجز فطرته وتقديره، ولا يكفر بدلائل الله وتبصيره [إلا] من اشتغل عن وعظه وتذكيره، وأقبل على لهوه وفجوره، وأنى يظفر بدلائل الله من أقبل على اللهو والمحال، وقل خوفه من الكبير المتعال؟ كلا لن يظفر بذلك من اشتغل عن آخرته بدنياه، وصدّ عن الله وأتبع هواه.

ولن يكون ذلك بالله من العارفين ولا إليه من الهادين ولا عنده من

(١) ما بين المكونين ساقط في (ب).

كتبه الدكتور محمد عبد الله النجدي ————— الفتح الإسلامي في مصر كتب رسائله الإلهام الهادي

المقبولين، ومن لم يكن لله من العارفين لم يكن أبداً من المطيعين، ومن قصد إلى دين الله ورغب في طاعته وهو مختار لترك طلب الأدلة إلى معرفته، ورضي بجهله وغفلته كان داخلاً في الجهل بمعصيته، ومن كان بالله جاهلاً وعن دلائله غافلاً لم يكن عنده من المؤمنين، ولا به من الموقنين؛ إذ رضى بالجهل والتقصان، واشتغل عن المعرفة والإيقان، فهو في صفات الله متحير جاهل، وعن الدلائل عليه مستوهل ذاهل، إن صفت النظر في ذلك ارتطم في الضلال، وإن رضى بجهله فهو من أجهل الجهال، لا يملك لقلبه جنة من الشيطان، ولا يؤمن عليه الدخول في محذور ولا عصيان، وإن عبد الله عبده بغير خشوع ولا إيمان، وإن جاهد على الطاعة نفسه لم ينفعه عند الله عمله وحرصه؛ إذ كان مطيعاً بزعمه من لم يكثر^(١) دلائله عليه، ولم يركن حقيقة الركون إليه، وكيف يركن إلى ما هو عنه متحير جاهل، وعن العلم بدلائله زائل؟!!

فليس العمل إلا بمعرفة الله سبحانه وتعالى وجل عن كل شأن شأنه، فالحمد لله الذي جعل الدلالات^(٢) عليه للمستدلين بما صنع من خلقه المصورين.

وبعد...

فلاني لما نظرت الجهل قد شمل كثيراً من الأناس، وقلت معرفتهم لذي الجلال والإكرام، حداني ذلك على أن أضع كتاباً للمتعلمين ومن أراد معرفة الله^(٣) من العاملين، وأراد التخلص من العذاب المهين، فنسأل الله التوفيق

(١) في (ب): من لم تكن تكثر.

(٢) في (ب): الدلائل.

(٣) في (ب): ومن أراد الله.

«نعم يا رسول الله» من بحر كسب زركلي للإمام العباسي ————— كتاب الدرر على حبر الصبر

في ذلك همه، ونعوذ بالله من خذلانه، ونسأله التسديد بعونه فإنه لا يوفى إلا من هداة، ولا يصيب الرشد إلا من خافه واتقاه.

ألا ورحم الله عبداً حذر على نفسه من الدنيا فإن محبتها أصل كل فتنه، والركون^(١) إليها أول كل محنة، تصد من أحبها عن ذكر الرحمن، وتشغل من نالها عن الخشوع والإيمان، وتدعو إلى طاعة الشيطان، فكل ما قضى من حوائجها حاجة طاشت به إلى أخرى وأعقبته عند الله فقرا، فهو عن الموت غافل مغرور، ويلهوها جذل مسرور، وعن الله ذاهل مغمو، فهي تقوده إلى النار والعذاب، وتبعده عن رب الأرياب، فهو من الموت على ميعاد، وهي إلى تصرف ونفاد.

فنسأل الله تبارك وتعالى أن يبارك لنا في قليل حياتنا، وأن يحضرنا عفوه عند وفاتنا، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة من عرفه حق معرفته، وأيقن [به]^(٢) وتخضع لعبوديته، ورجا عفوه عما سلف من خطيئته.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وصفوته من برته شهادة من صدق بنوته، وتقرب إلى الله بمحبته، واشتاق إلى لقائه ورؤيته.

وأشهد أن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، شهادة أرجو بها عفوه يوم النشور، وأشهد أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه [كان خير لبرية بعد نبيها]^(٣)، وأشهد بإمامة ولديه الحسن والحسين ابني رسول الله القاضلين، وأشهد أن الإمامة من بعدهما فيمن طاب من ذريتهما

(١) في (ب): بالركون إليها.

(٢) ما بين المعكوفين ماقط في (ب).

(٣) في (ب): وصبه والإمام المقترضة طاعته على جميع الثقلين. ولعله الأصح

كتاب (الروضة المحمدية) ————— (فتح الباري) من كتب درماتك (المصاحح العالمي)

وسار سيرتهما واحتذى بجلوهما واقتدى في دينه بهما.

اللهم يا مولاي فاكتبني بذلك مع^(١) الشاهدين، واشهد عليّ بالبراءة من الجاحدين، ووقفني لسبيل الراشدين، واسلك بي طريق المهتدين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على مولاي وسيدي خاتم النبيين، وسيد الأولين والآخرين، وعلى موالي ومساتي أهل بيته الطاهرين، الأخيار الأبرار الصادقين.

[السبيل إلى معرفة الله]

[قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم^(٢) -عليهما السلام^(٣): ثم نقول من بعد توحيد خالقنا والقول بالحق في الله سيدنا: إن سأل سائل مسترشد أو قال قائل متعنت ملحد: كيف السبيل إلى معرفة الله جل جلاله وظهرت نعمه^(٤) وأفضاله؟ وم يعرف؟ وما معرفته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أما السبيل إلى معرفة الله التقدير فالعقل المميز للأمور.

وأما قولك: لم يعرف؟ فليس يعرف إلا بما أظهر من صنعه وتدبيره ومعجز فطرته وتقديره.

وأما قولك: وما معرفته؟ فمعرفته اليقين بإلهيته والإقرار والتصديق بربوبيته.

(١) في (ب): من.

(٢) في (ب): زيادة ابن رسول الله ﷺ.

(٣) هذه زيادة من المستملي من الإمام أو الناسخ.

(٤) في (ب): نعمته.

[اختيار المعرفة]

فإن سأل عن معرفة الله^(١) سبحانه وظهر دليله وإيقانه فقال: أمعرفة الله اضطرار أم اختيار؟

فالجواب له في ذلك: أن معرفته اختيار، ولو كانت معرفته ضرورة كمعرفة الأرض والسماء وغيرهما من الأشياء لما كان بين معرفة الجاهل والعالم فرق، ولكان الخلق كلهم بالله عارفين ولما كانوا أبداً جاهلين ولكانوا جميعاً به موقنين، وعلى معرفته مجمعين وهذا محال عند أهل^(٢) العقول، فأما من كان من الجهال وأهل الحيرة والضلال فلن يزل ذلك في الشك متردداً حائراً، وعن اليقين بالله نائياً، جائراً، إذا رضي بتعطيل ما ركب الله من عقله، واستغنى عن المعرفة بجهله.

وإنه وإن كان بالله جاهلاً وعن اليقين به غافلاً فليس بمعذور في ترك طلب الدليل والنظر والبحث عن الخطب الجليل، فإن عطل ذلك لم يكن معذوراً وإن كان عن الله حائراً مغموراً؛ لأن الله عز وجل قد جعل له عقلاً وفكراً [وتمييزاً وذكرأ^(٣)]، واضطره إلى درك صنع عجيب لا يخلو في الفعل^(٤) من أحد أوجه من أعطاهما لم يضطر إلى حقيقتها إذ جهلها، وسنذكر إن شاء الله ما يصح للذي الألباب، [ونسندل به على رب الأرباب]^(٥).

(١) في (ب): عن معرفته سبحانه.

(٢) في (ب): عند جميع أهل العقول.

(٣) في (ب): وفكراً وتقديراً وذكرأ.

(٤) في (ب): العقل.

(٥) في (ب): ما بين المعكولين ساقط في (ب).

[التفكير في النفس]

وذلك أنا نظرنا إلى أنفسنا إذ هي أقرب الأشياء إلينا فرأينا كل جارحة من جوارحنا قد جعلت لب ومعى ولا يجعل الشيء لصلاح الشيء إلا عالم حكيم بما صنع وبني، من ذلك ما شاهدنا في جميع الحيوانات منا ومن غيرنا من عجيب تصورها وإحكام صنعها وتديرها^(١)، وإصلاح منافعها وتعميرها، وما جعل الله لها من تفصيل أجسامها وتوصيلها، وشد أسرها وتعديلها وإثبات مصالحها التي لولا هي لهلكت ودمرت ولما تناسلت ولا كثرت.

ومن ذلك ما جعل [فينا] من العقول لاجتلاب المنافع ونفي المضار، والمفاصل التي جعلها للحركة والجمي والإياب والإدبار، وما جعل من الحواس الخمس من [الأعيان]^(٢) والسمع والذوق واللمس، وجعل كل حاسة لشيء بعينه لما أراد من ثبات الدليل وتبينه؛ إذ لا يعمل^(٣) الشيء للشيء إلا حكيم، ولا يدبر ويصرف إلا عليم.

ومن ذلك ما جعل من الذكور والإناث، وأبان في ذلك من الجعل والإحداث فجعل كل زوج من ذلك يصلح للآخر بتقديره لما أراد سبحانه من خلق النسل وتكثيره، ثم جعل للنسل^(٤) معاش في صدور الإناث بلطفه، لما علم من فائدة الطفل وضعفه، وهذا ومثله فلا يتم إلا بعلم من عليم،

(١) في (ب): وتقديرها.

(٢) في (أ): العيان، وما بين المعكوفين أثبتنا من (ب) ولعله الأصح.

(٣) في (ب): إذ لا يعمل.

(٤) في (ب): النسل.

التعريف من البحر كنز ورسائل الإبراهيم (الغمام) ————— كتاب الروح على جبهة البحر

وتدبير من صانع حكيم، ثم جعل سبحانه للأطفال^(١) بعد كبرهم معاش غير معاشهم في حال صغرهم ليتم بذلك ما أراد من تعميمهم فيسط لهم الكفاية من رزقه بعد إكمال تصويره [وخلقه، وجعل في الأجساد مداخل للأغذية لعلهم بفاقتهم إليها، وجعل لهم مخارج لها؛ إذ فطرهم عليها]^(٢).

فلما نظرنا إلى عجيب ما صنع وافتطر، وبين من حكمته وأظهر صبح عندنا بأيمن اليقين أن الحكمة لا تكون إلا من حكيم؛ لأن الحكمة لا تهيا إلا لعليم؛ لأن الجاهل ليس معه نعمة ولا يتم للطبايع التي ادعى الملحدون علم ولا حكمة؛ لأن الموات^(٣) لا يكون حكيماً ولا سميعاً [ولا عليماً]^(٤) ولا يكون المصنع المنعم إلا رحيماً، فمن أنكر ذلك.

قيل له ولا قوة إلا بالله: ما تقول؟ هل فيما ذكرنا حكمة تدل على الواحد الجليل؟

إن قال: ليس في ذلك حكمة، خرج من المعقول وبان كذبه لجميع أهل العقول؛ لأن جميع الحكم تقصر عما ذكرنا، ولا تماثل حكمة مولانا وسيدنا، ولو جاز كون حكمة من غير حكيم وعلم ورحمة من غير عليم لجاز كون رسول من غير مرسل [وأمر ونهي]^(٥) من غير ناهٍ ولا أمر، ولو جاز ذلك لسمع كلام من غير متكلم، ولوجد تعليم من غير معلم وتفهم وبيان من غير مبين مفهم، ولو جاز ذلك لجاز أن يوجد ثواب وعقاب من غير مثيب ولا معاقب!!

(١) في (ب): لم يتضح.

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

(٣) في (ب): الأموات.

(٤) ما بين المعكوفين زيادة في (ب).

(٥) ما بين المعكوفين من (ب)، وأما في المصنف عليها الرموز لها بـ(أ) ففيها: وأمر وناهي.

[دلالات الحكمة ومعانيها]

وإن رجع إلى مكابرتيه، وتردد في شكه وضلالته، فقال: ليس في ذلك حكمة!

قيل له: ولا قوة إلا بالله: هل تعرف الحكمة أم لا؟

فإن قال: إنه لا يعرفها أصلاً وادعى في معرفتها جهلاً كان لما ذكر من الجهل أهلاً.

وإن قال: إنه يعرف الحكمة.

قيل له: ما الحكمة في ذاتها؟ وما حقيقة صفاتها؟ فإن كان جاهلاً [بها]^(١) بطل ما ادعى من معرفتها، وإن كان عالماً أجاب وقصد إلى الحق والصواب فقال: الحكمة ما أتقن من الأمور وبعد من الفساد والشرور.

فإذا قال ذلك قيل له: ويحك ما أجهلك وأعظم كفرك وأغفلك تقول: إن الحكمة ما حسن من الأفعال وبعد من الجهل والضللال، ثم تزعم أن ليس فيما ذكرنا حكمة من أعاجيب الصنع الجليل، وما بين الله من الدليل، وأقام على ذلك من شواهد العقول؛ لأن الحكمة لا تهياً إلا بالحلم، ولا تتم إلا بالعلم من ذي الجلال والإكرام.

ودليل آخر: لا يخلو صانع هذه الحكمة، من أن يكون حياً قديماً وإما أن يكون حيواناً، وإما أن يكون مواتاً، فإن كان حيواناً فهو كسائر الحيوانات

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

كتاب (الروح على حجرة الصبر) ————— (الفتح الاول من تهرج كتب درساك (الفتح) العالم)

في العجز عن دفع الآفات، ونوازل الخن المحدثات، وسلب ما يجب من الحياة وبيان الصنع فيه والدلالات.

وإن كان مرثاً فهو كسائر الجمادات من التراب والحجارة وغيرهما من الموات، والأجسام الجامدة المغفلات ويستحيل أن يكون ذلك وما جانه من المدبرات خالفاً لشيء من الحيوانات، وإن كان حياً مدبراً قديماً [فقد] ^(١) صبح ذلك؛ لأنه لو كان ميتاً لما كان حكيماً ولما كان قديراً ولا عليمًا.

ودليل آخر: أنا قد أحطنا بجميع الأشياء علماً، وأدركناها حياناً وفهماً، فلم نجد لها إلا على حالين محدثين ومدبرين بمشيئة الله مصنوعين، وهما الحركة والسكون، اللذان لا ينفك منهما شيء موجود، وإذا صبح حدثهما وصبح أن جميع الأشياء لم تنفك منهما، ولم يكن قبلهما فهي في الحدث مثلها وسبيلها سبيلهما.

والدليل على أن جميع الأشياء لا تنفك منهما، ولا توجد قبلهما أنها لا توجد إلا زائلة متحركة، أو مقيمة ساكنة، فإن زالت فزوالها حركة، وإن أقامت ولبتت فالسكون هو لبث وإقامة.

والدليل على أن الحركة والسكون معنيان وشيئان غير الأجسام متغايران أنا نجد الحركة تكثر من الشيء الواحد، فلا تكثر لكثرتها، وتقل تارة فلا تقل لقلتها، وتزول تارة فلا نزول لزوالها، ولا تبطل لبطلانها مثل حركة النجم التي لا تحصى لكثرتها، والنجم واحد محدود، وحركته [تعدم] ^(٢) ما مضى منها وهو بعينه باق موجود.

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

والنفس والروح من كبرياء كبرياء والبرهان والبيان ————— كتاب الروح على حجة النجوى

ونجد السكون كذلك يكثر أيضاً حتى لا يحصى، والساكن معروف بمحدوده وأقطاره موجودة في محله وقراره، مثل الحجر التي لا تحصى ساعات سكونها^(٥) فكم من ساعة لا تحصى قد سكنت، وكم من يوم وليلة قد لبثت، فتلک الساعات قد عدت، والحجر موجودة ما يرحل.

والحركة والسكون على الجملة دهور وأزمان وعلى التصنيف صنوف [وأفان، وكل ذلك دليل على حدث]^(٦) الأجسام، ويان على فساد دعاوى الدهرية الطغام، وأشياء عجم الأنعام، وأهل التكمه^(٧) في الإظلام، وسندل إن شاء الله تعالى على فساد قولهم، ونوضح من حدث الدهر ما عموا عنه ببهلهم.

[حدوث الدهور والأزمان]

فإن سأل سائل منهم فقال: ما الدليل على حدث^(٨) ما مضى من الدهور، والأيام والليالي والشهور؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على حدوث ما مضى من الدهر وأزمانه أنه لم تحدث ساعة إلا بعد حدوث ما قبلها وبطلانه.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكون ما مضى من الساعات ساعة قبل ساعة إلى ما لا نهاية له؟!

(٥) نلاحظ هنا سبق الإمام عليه السلام في إبراز معنى الحركة وتعريفها وإفضائه إلى المعنى الحديث لها في علم الفيزياء حيث يقال: إن الجسم متحرك: إذا تغير موقعه بالنسبة للزمن ويقال: أنه ساكن إذا لم يتغير موقعه بالنسبة للزمن.

(٦) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

(٧) في النسخة (ب) البكمة.

(٨) في (ب): حدوث.

كتاب الدرر على حجة التبرج ————— (الفتح الملقب بـ كبريت كعب ورسائل الإبراهيم النعماني)

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأن ما مضى من الساعات لا يخلو من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون عدم ويظل بعد حدوثه.

[٢] وإما أن يكون [الآن]^(١) موجوداً كله.

فإن قلت: إن ما مضى من الحركة^(٢) والسكون موجود، فهذا محال؛ لأن ما مضى من الساعات التي هي السكون والحركات فقد عدم كله بعد حدوث كل ساعة منه، وإذا عدم كله بعد حدوثه فهو محدث؛ لأن الساعات التي مضت والأزمان التي بطلت على حالين حال وجدت فيها بعد عدمها أوجب حدوثها، وحال عدمت فيه بعد وجودها.

فأما الحال الذي كانت فيه موجودة فهو حدوثها إذ حدثت^(٣).

وأما الحال الذي عدمت فيه فهو وقتها إذ تصرمت^(٤) قبله بعد حدوثها فعدمت.

وإذا صح عدم جميع ما مضى، وتصرم بعد حدوث كله وانقضى، فقد صح ما قلنا به من ذلك؛ إذ هو في الحدوث كذلك، وإذا صح حدوث الدهر الذي هو كثرة الحركات والسكون اللذين لم تنفك الأجسام كلها منهما فسيبيل في الحدث سبيلهما^(٥)، وفي هذا ما قطع أهل الإلحاد والجحود، ودمغ إن شاء الله أهل الكفر والعنود.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ب).

(٢) في (ب) 'الحركات'.

(٣) في (ب): 'إذا حدثت'.

(٤) في (ب). وإذا تصرمت.

(٥) في (ب): سبيلها.

[مزيد من الأدلة على الحركة والسكون]

وسنزيد بعون الله بياناً، ونوضح إن شاء الله صنع الله لسائلنا بعد إيضاح جملة الدهر وكليته، وكرور أيامه وساعاته، وتبيين صنوفه وأفئاته، ومجاليه من الصنع وبيانه.

فتقول: إن الحركة أولى ما محتاج إلى ذكره؛ إذ هي مشتملة على حدث السكون وغيره، وذلك أن مجال الحركة في صنوف من الأجسام، وأماكن من الموات والحيوان، وذلك مثل حركة النجوم والبروق والسحاب، ومثل حركة الأشجار والرياح الهواب، ومثل حركة أمواج البحار، وجري خف التراب والأنهار، وغير ذلك مما يتحرك من الجمادات في الليل والنهار، ومن الحركة ما يحمل في الحيوانات.

وسنبين إن شاء الله تعالى حدوث جميع الحركات، وما يحمل منها في كل حيوان أو موات، فأول ما نبتدئ بذكره حركة الحيوان.

فإن سأل [سائل] (١) فقال: ما الدليل على حدوث حركة (٢) الحيوانات، وما تنكرون من أن تكون حركات قبل حركات، إلى ما لا يتأخر من الأوقات؟
قيل له ولا قوة إلا بالله: دلنا على حدث ما عنه سألت، وفساد ما ظننت وزعمت، أنا قد بينا لك حدوث الحيوانات فيما تقدم من كلامنا، وأوضحنا نهاية الأوقات في أول قولنا.

(١) ما بين المكوفين زيادة من (ب).

(٢) حركة، ساقطة في (ب).

كتاب (الروحاني جبر الصلح) ————— (الشيخ الفاضل من كبر كتيب درساك الفروع العالم)

ودليل آخر: أن حركة الحيوانات الأوائل المتقدمة، التي زعمت أنها غير متناهية، لا تخلو من أن تكون الآن كلها موجودة (أو هي الآن بعد حدوثها معدومة)^(١) فوجود ما مضى من حركات الأولين محال؛ لأنهم إنما^(٢) تحركوا قبل موتهم في قيامهم وقعودهم، وإقبالهم وإدبارهم، وتنقلهم وسيرهم، والقيام والقعود فغير موجودين، بل يكونان عند جميع الخلائق معدومين، وإذا صح عدم جميع الحركات التي ذكرنا تولدها من أجسام الحيوانات، فقد صح تنامي أجسامهم؛ لأن أجسامهم لم تنفك من حركاتهم، وللحركات نهاية وغاية، لأن الحركة على حالين وجدت فيه كلها بعد العدم وحال عدم فيه جميعاً فانتفى عنها العدم.

ودليل آخر: أن جميع الحيوانات لم تنفك أصولها من الحياة، ثم قد وقع الموت على جميعها فهي [على]^(٣) حالين عدئين بين حال أحييت فيه بعد موتها فحييت كلها وحال أميتت فيه فماتت جميعها، وإذا لم تنفك من الحالين المحدثين فهي محدثة مثلهما، إذ لم توجد ولم تكن قبلهما، وسبيلها في الحدث سبيلهما إذ تضمننا أصول الحيوانات، فلم تخرج منهما، فكيف لا تتضمنها الأصول وقد حوت الحياة جميعها ثم تضمنها الموت بعد حياتها.

(١) ما بين المعكوفين مثبت من (ب) لاستقامتها مع سياق الكلام، أما في (أ) فقد وردت هكذا: (أو هي الآن معدوم وبها). والصحيح هو ما أثبتناه.

(٢) إنما، ساقطة في (ب).

(٣) ما بين المعكوفين مثبت من النسخة (ب). وأما النسخة (أ) ففيها (في).

[الدلالة على حدوث طينة العالم]

فإن قال: وما أنكرت أن تكون^(١) طينة العالم قديمة لم تزل ميتة، ثم حييت وانتقلت عن سكونها فتحركت!

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرتا قدمها الذي ذكرت، لأنها إذا كانت ميتة كما زعمت ثم حييت بعد موتها فذلك دليل على عيها؛ لأن الحياة من أكثر النعم وأجلها وأعظمها، ولا بد لكل نعمة من منعم، ويستحيل أن يكون الكرم من غير مكرم؛ إذ في الحيوان من الحكمة ما لا يتم إلا لعالم، كما يستحيل أن يكون الكلام المحكم من غير متكلم.

ودليل آخر: إذا كانت الطينة - بزعمك - لم تزل ميتة ثم بطل موتها، فقد بطل قدم الموت والقديم لا يبطل.

فإن قال: وما أنكرت من بطلانه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن بطلان موتها يدل على حدوثها وذلك أنها - بزعمك - قد أقامت ميتة دهوراً طويلاً، وإذا كانت كما زعمت فللدهور نهاية وغاية؛ لأن الدهر محدث، وما لم ينفك منه فهو مثله في الحدث؛ لأن الدهر قد انقطع كل ما مضى منه، ولم يتقطع إلا بعد حدوث كل ساعة من ساعاته.

ودليل آخر: أن الطينة إذا كانت لم تزل ساكنة، ثم تحركت فقد انقطع آخر سكونها ولم يتقطع آخره إلا بعد انقطاع أوله، وإذا صح انقطاع أول السكون وآخره فقد انقطع كله، وإذا انقطع كله فله نهاية وغاية، وإذا صح أن

(١) في (ب): من أن تكون.

كتاب الزواجر على عبادة الرحمن ————— (الفتح المجلد من مبررات كتب رسائل الإسلام العبد)

لسكونها أولاً وآخرأ فقد انقطعا [فقد] صبح حدوث السكون، وإذا صبح حدوثه فقد صبح حدث الطينة؛ إذ لم [تسبقه]^(١) ولم توجد إلا بوجوده.

وكذلك إن سأل عن الدليل على حدث ما مضى من حركات السحاب والبرق والرياح والأنهار والنجوم والجمادات من الأشجار.

فالدليل على حدوث ذلك: أنا نراه لا يكثر إلا بعد قلته، ولا يزيد إلا بعد نقصانه، فإذا نظرنا في ذلك علمنا أن ما مضى من الحركات لا يحصى وأنه كائن بعد حدوثه عدما، وما صبح حدوثه وصبح عدم جميعه فقد تناسى؛ لأنه على حالين متناهيين محدثين وهما الحدوث والفناء، والحركات لن تنفك منهما.

فإن ادعى أن قبل الحركات سكوناً قديماً.

قيل له ولا قوة إلا بالله: ليس تعلم أن السكون قد انقطع آخره وأوله بعد حدوثهما وبطلان جميع دهورهما، فهذا دليل على حدوث جملة جميع الحركة والسكون.

[حدوث حركات النجوم]

وقد زعم بعض الملحدين أن الفلك منجر قديم، وأنه لا أول لحركته ولا غاية، ولا بدء لها ولا نهاية، وأن النجوم لم تزل تحرك ولا تفر وتضمرب أبداً، وتدبر.

وسنبين من فساد قولهم إن شاء الله تعالى ما فيه مقنع لنحوي الألباب، ودلالة شافية على الله رب الأرباب، فاسمعوا رحمكم الله بقلوب سوية، وأطفوا النظر فيما نقول بعقول جلية.

(١) لم تنفك في المخطوطة ولعلها كما أثبتنا.

(النسخة الأولى من مخطوطات مكتبة جامعة القاهرة) ————— كتاب الفلك على حجة (النسخ)

فنقول ولا قوة إلا بالله: إن النجوم في أنفسها محدثة مدبرة، وخلقها بمشيئة الله مقدره، ومبرية مصنوعة مصورة، وذلك أننا نظرنا في جميع حالاتها فلماذا هي تدل على صانعها من قبل أجسامها وحركاتها.

فلقول ما نبدأ إن شاء الله تعالى بذكر حركة الفلك ومسيره فنقول: إن النجوم لا تخلو في جريها من أحد أربعة أوجه لا خامس لها:

[١]: إما أن تكون جرت فوق الأرض في جو السماء قبل أن تجري في الفلك تحتها.

[٢]: وإما أن تكون جرت تحت الأرض قبل أن تجري فوقها.

[٣]: وإما أن تكون لم تبدأ بالحركة قبل أن تجري من تحتها ولا من فوقها.

[٤]: وإما أن تكون بدأت بهما معاً في حال واحد.

وإن قلنا: إنها بدأت بالحركة من فوق الأرض قبل أن تجري تحتها، ناهيتها وأقررت بحدوثها من الفوق قبل التحت وجعلت بدءها بالحركة من أحد المكانين قبل الآخر.

وإن قلنا: إنها بدأت بالحركة من تحتها قبل أن تحرك فوقها، ناهيتها أيضاً وجعلت الحدث كان من التحت قبل الوصول إلى الفوق.

وإن قلنا: إنها جرت في الفوق والتحت معاً أحلت؛ لأن النجم لا يوجد في الفوق والتحت معاً في حال واحد؛ لأن الفوق غير التحت والتحت غير الفوق، فكل نجم مما ذكرنا لا يخلو من أن يكون سارياً من الفوق إلى التحت، أو من التحت إلى الفوق، أو لم يسر من أيهما.

كتاب (الرو على حجة النجوم) ————— (الفتح للفتح من تحرير كتب درساك (البراهين العالم)

وإن قلت: إن النجوم لم تبدأ بالحركة من فوق الأرض ولا من تحتها، جمحت حركتها وأبطلتها وادعيت عدمها؛ لأنه لا يوجد إلا فوق الأرض في جو السماء أو تحت الأرض في بعض الهواء، فهذا والحمد لله دليل واضح على بدء حدثها وجريها وإبطال ما قيل به من قدمها، والله المستعان وهو حسبنا وعليه التكلان.

ودليل آخر: أنا نجد النجوم على حالين وهما الطلوع والأفول، ولا يخلو من أحد وجهين فيما مضى من الأزمنة: إما أن تكون تطلع وتأفل، وإما أن تكون لم تطلع ولم تأفل.

فإن قلت: لم تطلع ولم تأفل، جمحت حركتها، وإن أقررت بالطلوع والأفول لم يخل من أحد ثلاثة أوجه: إما أن تكون طلعت قبل الأفول، وإما أن تكون أفلت قبل الطلوع، وإما أن يكونا جميعاً في حال واحد.

فإن قلت: إنها بدأت بالطلوع قبل الأفول أقررت بحدث الحركة من الطلوع قبل الغروب.

وإن قلت: إنها بدأت بهما معاً في حال واحد، أحلت وأقررت بالحدث وناقضت، وجعلت الطلوع أفولاً، والأفول طلوعاً، ولزمك أن تجعل الليل نهاراً، والنهار ليلاً، والوجود عدماً، والعدم وجوداً، والباطل حقاً والحق باطلاً.

ودليل آخر: أن الذي مضى من الحركة على حالين؛ طلوع قبل غروب، وغروب قبل طلوع، وللقبل والبعد نهاية وغاية؛ لأنهما يدلان على الزيادة بعد النقصان. والنقصان يدل على القلة قبل الكثرة؛ لأن الحركات لم تكثر

النسخة الأولى من مخطوطات كتاب الأبرار في الأبرار ————— كتاب الأبرار في الأبرار

إلا بعد قتلها، ولا تزيد إلا بعد نقصانها، والزيادة بعد النقصان تدل على نهاية الزائد الذي كان ناقصاً قبل زيادة ما زاد فيه.

ودليل آخر: إما أن يكون ما مضى من طلوعها أكثر مما مضى من غروبها، وإما أن يكون ما مضى من الغروب أكثر مما مضى من الطلوع، وإما أن يكونا سواء سواء.

فإن قلت: إن الطلوع أكثر من الغروب، أو الغروب أكثر من الطلوع فيما مضى، جعلتهما متناهيين إذ كانا متفاوتين، ألا ترى أن الطلوع إن كان أكثر بمدة فللمدة نهاية وغاية؛ لأن النجم إذا كان ما مضى من طلوعه أكثر بمدة تشيا عند غروبه وإذا تشيا فللتشوية نهاية وغاية، وإذا كانا متشين مرة ومختلفتين أخرى فقد صح تناهيهما؛ إذ لم يخلوا عما ذكرنا.

ودليل آخر: أن الذي مضى من حركة النجوم هما الحالان اللذان ذكرنا، وما مضى من الأشياء فقد نفذ وانقضى، وما نفذ وانقضى فقد انقطع، وما انقطع فقد تنهى، ألا ترى أن الذي مضى طلوع وغروب وكل فقد عدم وتناهى.

ودليل آخر: أن حركات النجوم لا تخلو من أحد وجهين:

[١] إما أن تكون موجودة.

[٢] وإما أن تكون معدومة.

فإن قلت: إنها موجودة أحلت؛ لأن حركتها في الأيام التي مرت على القرون الأوائل غير حركتها في الأيام التي مضت علينا؛ لأن الدهور التي كانت فيها أصولنا هي غير الدهور التي فيها اليوم فروعنا؛ لأن تلك أيام عدمت، وهذه أيام حدثت، وهذا مما لا يقول بغيره عاقل.

كتاب (الروح على حجة التنبؤ) ————— (الفتح القليل من مجموع كتب درساك (البرهان) اليماني)

وإن قلت: بل ما مضى من الحركات معدوم فقد أقررت بالحق، وما عدم فقد تناهى.

فإن قال: وما أنكرت من أن تكون الحركات تحدث وتعدم إلى ما لا نهاية له؟!

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تعمل وجهين:

[١] إما أن تكون عنيت ما هو الآن يحدث ويدور.

[٢] وإما أن تكون عنيت ما مضى وفي بعد حدوثه فذلك متناهى.

لأنه على حالين متناهيين؛ الحدوث ثم الفناء، وما يصح فناء كله بعد حدوثه كله فله نهاية وغاية.

وإن كنت تريد بقولك لا نهاية له؛ ما هو الآن يدور من الحركات فليس يعقل تناهيه وانقطاعه إلا من المسموع، وقد أخبر الله في كتابه بانتشار الكواكب وانكدارها، وسقوطها حيث يريد والحدارها.

ودليل آخر: إما أن يكون ما مضى من جري الشمس في المنزلتين اليمانية والشامية موجوداً، وإما أن يكون معدوماً.

فإن قلت: إنه موجود أحلت؛ لأنها جرت على المنزلتين دهور مضت قبل حدوثنا بأزمنة ما لا يحصوها إلا خالقها.

وإن قلت: إن ما مضى من جريها معدوم تناهى جريها لما قدمنا من بيان تناهى للمعدوم؛ لأن الذي مضى من جريها على حالين:

[١] حال في المنزل اليمانية.

[٢] وحال في المنزل الشامية.

كتاب (الرو على حيز البحر) ————— (الشم (الثلث من البحر كمن درسا (الشم (الشم)

فإن قال: ما أنكرت من أن تكون النجوم تحركت قبل هذه الحركة التي دلت على انقطاعها بحركة لم تزل من طباعها؟!

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأنها لا تخلو من أن تكون تحركت في بعض الجهات أو لم تحرك في شيء منها.

فإن قلت: لم تحرك في شيء منها جحدتها؛ لأنها لا توجد إلا في أماكنها من الأهوية أو من غيرها.

وإن قلت: إنها تحركت في بعض الجهات، فالجهات معروفة وهي الفوق والتحت، والمشرق والمغرب، واليمن والشام^(١).

فإن قلت: إنها لم تزل تهوي وتحرك سفلا عما لا نهاية له من الأجواء.

أوقلت: إنها تحركت في حال أزلتها علواً مصعدة عما لا نهاية له من الهواء.

أوقلت: إنها تحركت من المشرق مما لا نهاية له، أو من المغرب إلى المشرق مما لا نهاية له، أو من اليمن مما لا نهاية له، أو من الشام إلى اليمن مما لا نهاية له أيضاً.

فالجواب لك في ذلك وبالله توفيقنا: إنا أنكرنا ذلك؛ لأنها لا تخلو في مسيرها من أي الجهات كانت حركتها من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها:

[١] من أن تكون قطعت بحركتها أماكن متناهية.

[٢] وإما أن تكون قطعت أماكن لا نهاية لها.

[٣] وإما أن تكون لم تقطع بحركتها شيئاً.

(١) اليمن: الجنوب، والشام: الشمال.

وان قلت: إنها قطعت بحركتها أماكن لا نهاية لها أحلت وناقضت؛ لأنك قلت قطعت بحركتها أماكن فأوجبت نهاية الأماكن بقطع النجوم لها؛ لأن المقطوع متناهي، ثم نقضت قولك بقولك: لا نهاية لها، فأوجبت نهاية الحركة، إذ لم تكن الحركة إلا في الأماكن المقطوعة المتناهية؛ لأن القطع للأماكن لا يكون إلا بيده الحركة.

وان قلت: إنها قطعت أماكن متناهية أوجبت نهاية الحركة؛ لأن الحركة لم تكن إلا في مكان، والمكان مقطوع، والمقطوع متناهي.

وان قلت: إنها لم تقطع بحركتها شيئاً لم تحل من أحد وجهين:

[١] إما أن تكون حركتها هذه كاختلاج العروق في أماكنها^(*).

[٢] أو سيراً من مكان إلى مكان^(**).

فإن كانت حركتها من مكان إلى مكان وقولك لم تقطع شيئاً محال؛ لأن السائر منها لا يكون إلا قاطعاً بحركته للهواء، أو إذا تحركت النجوم وسارت، ولا بد أن تقطع ما عبرت.

وان قلت إن حركتها كاختلاج العروق في محلها، فقد حددت الحركة ونهايتها؛ لأنك - زعمت - أنها كانت تحتلج في مواضعها، ثم انتقلت عن الاختلاج فانقطع منها؛ لأنها لما زالت عن ذلك المكان بطل اختلاجها وثبتت حركتها وجريها، وإذا انقطع اختلاجها فقد تناسى؛ لأن الحركة أتت بعد انقطاع أوله وآخره.

(*) إشارة إلى الحركة الدائرية للكون ومفرداته (لجوم، كواكب، مجرات ...) افتراض الكون النابض.

(**) إشارة إلى الحركة الانضغالية.

كتاب (الروح على حكمة النجوى) ————— (العلم الأول من مجموع كتب رسائل الإمام العباسي)

وأيضاً فإنه لا يتخلو ما انقطع من اختلافها من أن يكون عدم جميعه أم لا، فلا نجد بدأ من أن نعلم علماً يقيناً أن جميع ساعات الاختلاج قد بطلت وهدمت جميعاً بعد ما حدثت.

والجواب في حدث حركات الرياح وهبوبها كالجواب في حركات النجوم في طلوعها وغروبها، وقطعها للأماكن المنتهية بمسيرها، وبيان الحدث في حركتها وتسخيرها، وإذا صح حدث الحركة والسكون صح أن صانعهما ومحدثهما بخلافهما، وأنه ليس بمتحرك ولا ساكن؛ لأنه لو كان متحركاً أو ساكناً لكان محدثاً، وأنه لا يعقل ولا يعرف شيء من الأشياء إلا بأن لهذه المحدثات صانعاً بخلافها، وأنه عز وجل أولى بكل ما حسن من الصفات، وأحق بالتنزيه عن شبه المحدثات، ومن أكرم صفاته العلم والعلم فهو ذاته.

[الصفات الإلهية]

والدليل على أنه عالم أنا وجدناه مصلحاً حكيماً، والحكمة لا تتم للجهال، وإيضاً فإن الجاهل ممنوع من العلم والله ليس له مانع؛ لأن الممنوع مصنوع والله صانع، وإذا انتفى عنه أن يكون ممنوعاً، أو يكون مدبراً مصنوعاً صح أنه لم يزل من الجاهل ممتنعاً، وإذا لم يزل بريئاً من الجاهل والنقصان فعلمه قديم بآبين البيان، وإذا كان علمه قديماً أزلياً وكان من تأليف الغير إليه بريئاً صح أن علمه هو ذاته، وكذلك قدرته وحياته؛ لأنه سبحانه لم يزل قادراً حياً، سميعاً بصيراً قوياً، وسمعه وبصره فهما علمه، وعلمه فهو قَدَمُه سبحانه،

(النسخ الأول من مخطوطات دارالكتاب الإسلامي) كتاب (الروح على عهد النبي)

وقدمه وعلمه حياته، وحياته قدرته، وقدرته ذاته، وذاته حقيقته، وحقيقته وحدانيته^(*).

وحقيقة حكمته التي هي من صفات الذات هي علمه سبحانه بجميع المعلومات، وحقيقة حكمته عز وجل في صنعه للمحدثات هي إتقانه لما صنع من المحكمات التي لا نهياً إلا بالحكمة الأزلية والصفة السابقة الأولية.

وحقيقة عدله إحسانه، فمن وصفه بالإحسان فقد عدّله، ومن نسب إليه القبيح فقد جورّه.

وحقيقة رحمته لأوليائه ثوابه.

وحقيقة غضبه على أعدائه عقابه.

وحقيقة كرم ذاته عظمته. وعظمته قدرته.

وحقيقة كرم فعله نعمته.

وحقيقة عدله في البلوى تكليف ما يطاق.

وحقيقة عدله في التكليف إظهار الحسن من أفعال عبادته، وإظهار الحسن خير من تركه.

وحقيقة عدله في الأمر بإظهار الحسن؛ لأن إظهار الحسن عاقبة حسنة من ثوابه.

وحقيقة عدله في خلق الكافر أنه لم يخلق كفره بل نهاه عنه وزجره، وأوعده على فعله وحذره.

(*) كما نلاحظ في أسلوب الإمام (ع) رشاقة فنية وأسلوباً رائعاً غالباً من الحشو حيث جلاء الفكرة ووضوحها وتوصيلها بأقل جهد وأبسط طريقة وذلك يدل على قهره وبراعته وإطلاعه على أساليب اللغة وخاصة التي تستخدم موضوعه

كتاب (الروح على حجة التبر) ————— (الفتح المظلل) من كتب رسائل الإمام (الباقلي)

وحقيقة حكمته في خلقه لمن علم بمعصيته أن خلقه لجسم العاصي وعقله،
وحياته بعد موته، وإيجاده بعد عدمه، حكمة جليلة، ونعمة عظيمة، وفعل
النعمة والحكمة خير من تركها.

وأيضاً فليس يجب على الحكيم أن يترك الحسن من فعله لعلمه بقبح
القبیح من فعل غيره، وليس علمه بمعصية العاصي يدخله في معصيته،
ولا علمه بخير المطيع يجبره على طاعته، وليس يثيب ويعاقب على علم،
وإنما يثيب العبد أو يعاقبه بفعله؛ لأن العلم هو الله عز وجل، وليس يثيب
الله على نفسه وإنما يثيب العبد على حسن فعله وطاعته.

فإن قال قائل: فلم لم يجبر عباده على الطاعة كلهم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأنه لو جبرهم على الطاعة لكانت الطاعة فعل
لا فعلهم ولما استحقوا المدح على فعل غيرهم.

وحقيقة عدله في سقم عباده وأمراضهم وموتهم أن المرض والألم يدعو إلى
الخوف من العذاب، والخوف يدعو إلى النعمة والثواب، ولو أمنوا الموت
والأسقام، وشفوا من الأمراض والآلام، لعظمت ذنوبهم، ولهلك بسبب
الأمان أكثرهم، ولقل خوفهم، وهامهم اليوم مع قصر أعمارهم قد عظم
ملاكهم، وجل ظلمهم وضلالهم، فكيف لو أهملهم من ذلك وأنظرهم،
ولكنه جاد علينا بذلك لعلمه بضعفنا، وأعانتنا به على جهاد أنفسنا؛ لأننا
وجدنا الخوف يمنع من اللذات، ويشغل عن فعل السيئات، ويدعو إلى فعل
الحسنات، ويدعو إلى الإقصار عن المويقات.

والدليل على أن للنافع رسولا أنه حكيم، والحكيم لا يهمل خلقه من الأمر

اسم الله، لم يرش كس ورسالة الإبراهيم ————— كتاب الروح على حمزة العنبري

بالخيرات والنهي عن المنكرات ولا يكون ذلك إلا كلاماً مسموعاً فوجب أن يرسل إليهم رسولاً مسموعاً.

وحقيقة عدله في ذبح البهائم وإحلالها، أن لما على ذلك ثواباً^(١) في آخرتها وليس ألم البهائم وإتعبها إلا دون ألم الأخيار وموتها.

وحقيقة عدله ونفي الجور عنه أنه غني عن الجور غير محتاج إليه وأنه عالم بقبحه، وإذا كان عالماً بقبحه غنياً عنه لم يفعله.

[الأدلة على البعث والنشور]

وحقيقة الدليل على البعث أن الصانع حكيم، والبعث والحياة خير من موت الأبد. ودليل آخر: أنه لم يخلق الخلق إلا لينفعهم بالبقاء؛ إذ لا منفعة في الهلاك والفتناء. ودليل آخر: أن موتهم بالكلية لا ينفعه ولا ينفعهم، وشيء لا ينتفع بفعله لا يكون من فعل حكيم.

ودليل آخر: أن بعثهم بعد موتهم لا يؤوده ولا يعجزه، وإذا لم يعجز عن فعل الخير وجب عليه فعله.

ودليل آخر: أنه أمر ونهى، فأطاعه قوم وعصاه آخرون، وقد وعد من أطاعه بالثواب، وأوعده من عصاه بالعقاب، ثم انقضت آجال المطيعين ولم يثابوا، وانقضت آجال العاصين ولم يعاقبوا، فعلمنا أن ثمّ داراً غير هذه الدار يثاب فيها المحسنون، ويعاقب فيها المسيئون؛ لأن المطيع يجب له الثواب،

(١) بمعنى أن الله تعالى ادخر لها موعداً في آخرتها.

كتاب (الروح على حجة النجى) ————— (الفتح للآل من تحرير كتب ورسائل الإمام العبد المذنب)

وكذلك يجب على أهل المعصية العقاب؛ لأن الحكيم لا يتخلف الميعاد؛ لأن غنى عن إخلاف وعده ووعيده، ألا ترى أن المخلف لو عده إنما يتخلفه لأحد ثلاثة أوجه:

[١] إما لاجتلاب منفعة.

[٢] أو دفع مضرة.

[٣] أو عبث وسفه.

فاجتلاب المنافع واللذات لا يكون إلا للمحدثات؛ لأن لذة المنفعة لا تصل إلا إلى كل شيء أو بعضه، والكل والبعض لا يكون إلا مخلوقاً محدثاً، ومربوباً مدبراً؛ لأن المحتاج المضطر لا بد له من مانع منعه من الغنى والسعة والجاه واضطره إلى الحاجة.

وكذلك الدافع عن نفسه للمضار يكون محتاجاً إلى الدفاع عن نفسه ملجأً مضطراً إلى الخوف من هلكته، ومن كان مضطراً ضعيفاً خائفاً لم يكن رباً ولا خالقاً؛ لأنه محل للخوف واللذات، ملجأً إلى المحن النازلات، غير آمن من المهلكات، فهاتان صفتان للمخلوقين يتعالى عنهما رب العالمين، وقاهر السماوات والأرضين، وخالق الخلق أجمعين، ومحيط المضطرين، وأرحم الراحمين، وأعظم الأعظمين، وأكرم الأكرمين.

وأما العبث والسفه فإما تولد من الشهوات والهوى، والخالق تبارك وتعالى لا يشتهي ولا يهوى؛ لأن الهوى والشهوة غرض يحل في القلوب، ويتعالى عنه علام الغيوب.

وأيضاً فقد نجد من المخلوقين الضعفاء المحتاجين من لا يتخلف وعده،

النسخ (الخط) من نسخة كتب الرسائل (البرقيات) ————— كتاب (الرواية) على (المنهج)

ولا يتقضى أبداً عهده مع ضعفه وحاجته ومسكنته وفاقته، وقلة علمه وحكمته، فكيف بمن لا يضعف عن التدبير ولا يهن عن التقدير، ولا يحتاج إلى ظلم [عبيده] ^(١)، وإخلاف وعده ووعيده، ومن هو أحكم الحكماء وأعلم العلماء، وأرحم الرحماء، وأقدم القدماء، وأخبر الخابرين، وأقدر القادرين، وخير الغافرين، وأحسن الخالقين، وأرزق الرازقين، وأسرع الحاسيين، وأقرب الأقربين، ومن عظمت مته، ووسعت رحمته، وبانت حكمته، وظهرت نعمته، وقامت حجته، وتمت كلمته، ونفذت مشيئته، وقهر سلطانه، وعم إحسانه، وعظم شأنه، ووضح برهانه، وكمل عدله، وجل فضله، وكرم فعله، وبلغت رسله.

والحمد لله ولي النعم والفضل والكرم على بره ونعمه وفضله وكرمه،
وصلّى الله على نبيّنا ومولانا محمد وآله وسلم تسليماً.

(١) في المخطوط (وعبيده) ولعل الصواب عبيده كما آتته.

كتاب الطبائع

- الدليل على حدوث السماوات والأرض.

- الدليل على اختلاف المحدثات والمصنوعات.

- الدليل على حدوث الأصول والفروع.

- الدليل على حدوث الطبائع.

- الحكمة في دوام التكليف.

- الحكمة على الولاية.

- الحكمة في خلق المخلوقات الضارة.

- الدليل على غلوط العصاة في القار.

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته الطاهرين وسلم تسليماً.

سألت^(١) يا أخي - وفقك الله لطاعته وخصك بأجزل كرامته وحباك [بأسنى]^(٢) هدايته - عن أولى مسائل المتعبدين، وأعظم مقاصد المهتدين، وأهلك مهالك الملحدن فقلت: ما الدليل على حدث السماوات والأرضين ومما أدل الدلائل على رب العالمين؟

والدليل على حدثهما: أنا نظرنا إلى اختلافهما فلم يخلُ عندنا من أحد [ثلاثة]^(٣) أوجه تدل على حدوثهما:

[١] إما أن تكونا خالفتا بين أنفسهما.

[٢] وإما أن يكون اختلافهما من قبل قدمهما.

[٣] وإما أن يكون اختلافهما دليلاً على حدثهما.

فإن قلت: إن اختلافهما من فعل أنفسهما فهذا محال^(٤) لما علمنا من موتهما؛ لأن الميت لا يقي نفسه فكيف بتدبيره لها! وإذا عجز الحي الحكيم عن تدبير نفسه وتعذر عليه تحسين القبيح من صورته فالموت أعجز من^(٥) ذلك وأجدر بالعجز عن أن يكون كذلك.

(١) في (ب): وسألت.

(٢) في (أ): بأسمى. والصحيح ما أثبتاه بين المكولين من (ب).

(٣) سقط لفظ (ثلاثة) من (أ)، فأثبتاه من (ب).

(٤) في (ب): فهذا محير.

(٥) في (ب): عن ذلك.

وان قلعت: إن اختلاف أجناسهما، وتغاير صفات أجسامهما من قبل قدمهما؛ فالقديم لا يوصف بالاختلاف، ولا يتضاد في شيء من الأوصاف لأنه إن اختلف في شيء من أوصافه وقع الفرق بينه لعلته اختلافه، وبطلان اتفاقه واتلافه؛ لأن القديم صفة واحدة توجب الائتلاف، ولا توجب المضادة والاختلاف، فلو كانت السماء^(١) والأرض قديمتين لما كانتا في الأوصاف مختلفتين؛ إذ لا فرق بين قدمهما^(٢)، فلما وقع التفاضل بين أجزائهما، والاختلاف بين صور أجسامهما صح عندنا بأيقن اليقين حدثهما؛ إذ لا فضل لقديم على قديم مثله ولا يخالفه؛ إذ هو من شكله.

[الأدلة على تباین المحدثات]

فإن قال بعض الملهدين بجهله، أو عارض بمكابرة عقله: وكذلك المحدث أيضاً لا يخالف محدثاً مثله، ولا يوجد في الأوصاف مغايراً له.

فالجواب في ذلك وبالله نستعين: أن اختلاف المحدثات أوجب من اختلاف القديم؛ لأن القديم لا فرق بين قدمه ولا يخالف بينه فيدل^(٣) فيفضل بعضه على بعض، والمحدثات^(٤) أضداد مختلفة وفي الدلالة^(٥) على الصانع مؤتلفة، واختلاف أجناسها دليل على المخالف بينها ليعلم أنه سبحانه بخلافها.

(١) في (ب) السماوات.

(٢) في (ب): إذ لا فرق بين قدمهم وحديثهما.

(٣) في (ب). غير واضحة. ولعلها كما أثبتنا.

(٤) في (ب) 'وللمحدثات.

(٥) في (ب): وفي الدلالات.

وتصرف أحوالها دليل على مصرفها؛ لأننا لما وجدنا السماء قد خصت بالسمو والارتفاع فخصت^(١) الأرض بالمحيط والانتضاع علمنا أن [خالقاً]^(٢) خالف بينهما ودل بذلك على حدوثهما^(٣)، وما يدل أيضاً على حدوث الأرض؛ إذ هي أقربهما إلينا، وأيسرهما مشاهدة علينا، أنا لما نظرنا إليها^(٤)، وما أظهر الله من الدلائل^(٥) عليها فوجدناها على ضربين مختلفين وهما الكبير والصغر، فما الذي جعل بعضها كبيراً وجعل منها شيئاً صغيراً حتى خالف بينهما؟ وما التخصيص^(٦) التي فضلت أحدهما بالكبر، وخصت أحدهما بالقلة والصغر، أو لست تعلم أن الخصائص تدل على المختص بها؟!!

ودليل آخر^(٧): لما نظرنا اختلاف سهولها وجبالها، وتضاد أحوالها وألوانها دل ذلك على صانعها وجاعلها، إذ التفضيل لبعضها على بعض دل على المفضل بينها.

ودليل آخر: أنا نظرنا^(٨) إلى افتراقها واجتماعها، فوجدنا منها ما هو ملتحم^(٩) مجتمع، ومنها ما هو مفترق منقطع، علمنا^(١٠) أن له مفرقاً جامعاً

(١) في (ب): وخصت.

(٢) في (أ) مختصاً، وما بين المكونين من (ب)، وهو الصواب.

(٣) في (ب): على حدوثهما

(٤) في (ب): أنا لما نظرنا إليها.

(٥) في (ب): ما أظهر الله من الدلائل.

(٦) والحكمة التي فصلت.

(٧) في (ب): وأنا لما نظرنا.

(٨) أنا نظرنا) ساقط من (ب).

(٩) في (ب): ملتحم، وهو الصواب.

(١٠) في (ب): منقطع عليها.

كتاب الفناء ————— الفهم (الذي من كبره كتب رسائل الإلهام)

ومفتطراً خالقاً صانعاً، وإلا فما^(١) جعل المفرق مفترقاً؟ دون أن يكون ملتصقاً ملتزقاً، وما خص أحدهما بالتباين والافتراق، وخص الآخر بالملاءمة والاتزاق.

ومما يدل على حدث الجسم الواحد في ذاته: أنه متغير مختلف في جميع صفاته؛ لأن حرّكة الشيء غير سكونه، ورائحته أبداً غير لونه، وصفاته غير عينه، فلا بد من صانع ألف بين المختلفات بلطفه، وإلا فما الذي خالف بين الموصوف ووصفه.

[الدليل على حدوث الأصول المتناسلة وفروعها المختلفة]

ومما^(٢) عن الدليل على حدوث أصول المتناسلة وفروعها، وبيان الصنع في حللها وطوائعها.

والجواب في ذلك^(٣): أن الدليل على حدوث أصولها وفروعها، أن الحكمة لازمة لجميعها؛ لأن كل طبيعة من طبائعها قد جعلت لمصلحة من مصالحها كلما أصلحت الأجساد بآلات جوراحها، فكل طبيعة من هذه الطبائع لا تشبه الأخرى، ولولا اختلافها على الحيوانات لهلكت، ولما تناسلت ولا كثر؛ [لأن]^(٤) الحيوانات في بدء نشأتها ركبت على ضعف بنيتها؛ لتعلم^(٥) بفاتها

(١) في (ب): "وإلا فما الذي جعل المفرق.

(٢) في (ب): مسألة وسألت.

(٣) في (ب): والجواب أن الدليل.

(٤) في (أ): لا، والصحيح: (لأن) مثبتة من (ب).

(٥) في (ب): لتعلم، وفي (أ): ليعلم.

وحاجتها أنها مضطرة إلى المنعم بقوتها؛ لتشكر فضل نعمه بحياتها فتستحق المدح والثواب على شكرها.

والطبايع الأربع فهي أضداد متنافية وهي في صلاح الأجسام متكاثرة؛ لأن الحر والبرد ضدان وكذلك الرطوبة واليبس مختلفان، وكذلك^(١) الاختلاف دليل على حكمة صانعها؛ إذ جعل كل طبيعة^(٢) تصلح لخلاف ما تصلح له الأخرى وإلا فما الذي^(٣) جعل البرد والحر مختلفين دون أن يكونا جميعاً مؤتلفين؟ وما الذي خص أحدهما^(٤) بالتبريد والإجماد، وخص الأخرى بالحرارة والانتقاد؟

وما الذي خالف بين اليابس والرطب فاختلفا دون أن يتفقا ويأتلفا، وما الذي خص أحدهما بالرطوبة واللين دون أن يكونا على اليبس مجموعين؟ فالوجود من الأجسام كلها لا يصلح وجوده إلا يابساً أو رطباً [حاراً]^(٥) أو بارداً ولو بطلت الطبايع من الجسم لما كان موجوداً.

كما لا يصلح وجود محدث عدت حركته وسكونه؛ لأن الوجود صفة لا يصح مع بطلانها كونه، ولو عدم الحيوان طبائع الحركة لكان ذلك له من أعظم التهلكة.

وكذلك القول في الأشجار المغذية، أنها لا تتم إلا بطبايع الأغذية،

(١) في (ب)؛ فذلك.

(٢) في (ب)؛ لم توضح.

(٣) في (ب). وإلا فما جعل.

(٤) في (ب)؛ وما الذي أحضر أحدهما.

(٥) ما بين المتكوفين من (ب)

كتاب الطائفة الفهم (الذي هو كسر كسر ورمال) (البرام) والنامي

وليست الطائفة بفاعلة للحكمة^(١) والتدبير، ولا هي بعالة بمعجائب التقدير، وإنما هي حكمة رب العالمين، ودلالة عليه لجميع المخلوقين.

وأصل الحكمة عند جميع أولي الألباب فإنما هي^(٢) إصلاح الأسباب بالأسباب، فلما وجدنا الأشياء مصلحة بطائفتها، دلنا الإصلاح على حكمة صانعها؛ لأن الطائفة جعلت لمنافعها، فعلمنا أن المتفضل عليها بنعمها حي عالم بضعف أجسامها؛ لأنه لو كان ميتاً جاهلاً بفاقتها لما اهتدى إلى إصلاح قوام حياتها؛ لأننا نحمد الموت والجهل يوجبان الفساد، ولا يدركان تدبير أمور العباد.

والدليل على أصول هذه الفروع، أن الموت وقع على الجميع، وللجميع نهاية وغاية، ألا ترى أن الفروع متشعبة^(٣) من أصولها فإن الأصول في التدبير كنسولها، وإذا صح أن في هذه النسل من الحكمة مثل ما في [الأصول]^(٤) فلا بد لها من محكم، وإذا صح أن عليهما نعمة فلا بد من منعم، وإذا كانا جميعاً محدثين فهما بغير شك متناهين؛ لأن الموت وقع على أصولها^(٥) كلها وللكل نهاية وغاية.

ألا ترى أن أصولها على معنيين يدلان على النهاية، ويخبران بالأصل والغاية وهما الحياة والموت، وذلك أن الحياة^(٦) حوتهم كلهم فلم تغادر منهم

(١) في (ب): بفاعلة الحكمة.

(٢) في (ب): فإنما هو إصلاح.

(٣) في (ب): مشتقة.

(٤) في المصنف عليها: (الأرض)، ولعل الصحيح ما أثبتناه من (ب).

(٥) في (ب): وقع على أصولنا كلها.

(٦) في (ب): وذلك.

أحداً حتى حوته، ولم تترك من أجسادهم جسماً^(١) حتى حلت، ثم خرجت الحياة من الأجسام كلها وانتقلت من فروعها وأصولها، فلم يبق الحياة جسماً حتى فارقت، ولم تترك جسداً حتى بايته، ثم تضمن الموت جميعهم، وحوى أصولهم وفروعهم، وإذا حواهما الموت فقد ناهاهم، وأوضح حدهم رغباتهم؛ لأنه لم يقع على الفرع حتى تضمن أصله، ولم يقن الفرع حتى أفنى الأصل قبله.

وإذا تناهت الفروع إلى أصولها، ورجع أكثرها إلى قليلها، فلا بد من النظر في الأصل الذي هو أقل من فرعه، والبحث على فعل الحكيم وصنعه، فإذا نظرنا في ذلك علمنا أن الغاية التي صحت، والنهاية التي سلفت زوجان أصليان غير مولودين، ولا من الأصلاب والأرحام موجودين، والدليل على حدثهما كالدليل على حدث فروعهما، وذلك أن في كل واحد منهما حكمة في ذاته، ومصالح في جوارحه وصفاته، ثم علمنا أن فيهما جميعاً صنفاً محدثاً من عجب خلق الذكر والأنثى، وجعل كل واحد منهما لصاحبه عمداً، وقصد الصانع لاتفاقها قصداً.

والدليل على أنهما كانا قبل حياتهما ميّتين، وكانا قبل الحياة معدومين أنهما إذا كانا حين معمرين فلا يخلو ما مضى من أعمارهما من أن يكون كثيراً أو قليلاً، وللكثير والقليل نهاية تدل على الابتداء؛ لأن ما مضى من العمر فقد تناهى؛ لأن كثيراً لم يكثر إلا بعد أوليته.

ودليل آخر: إن حركاتهما فيما مضى لم تكثر إلا بعد قلتهما وقلة الحركة

(١) من هنا إلى قوله: وكانت لهما حركات. نهاية المعكوف ساقط من (ب).

تدل على أوليتها، ونحبر بقضاء جميعها بنهاياتها، وانقطاع أولها وآخرها بغاياتها؛ لأن آخر الحركة لم تعدم إلا بعد عدم أولها، وانقطاع أكثرها وقتها، وفنائها بعد حدوثها كلها، والحياة مقرونة بالحركات، والسكون مقرون بالمعات، فكانت حياتهما مدة، والمدة قد عدمت وكانت لهما حركات^(١) فسكنت، وأعمار - بعد حدوثهما انقطعت - وإذا صح أن لحياتهما أولاً لم يخل من أن يخلقا^(٢) في البدئ طفلاً أو يكون جميعهما تماماً كاملاً، فإن كانا في بدئ خلقيهما^(٣) طفلين، وكانا إلى الترية واللف محتاجين، فذلك دليل على خالقهما؛ إذ جعلهما^(٤) بعد صغرهما، وقواهما بعد ضعفهما، وكثرهما بعد قلتها، وعلمهما بعد جهلها، وأغناهما بعد فقرها.

وإن كانا في بدئ الأمر كاملين، وخلقاً في البدئ عاقلين فإنهما في الكمال محتاجان إلى الأذية وأنواع المصالح المختلفة من المأكول والمشارب الطيبة، واللباس وأظلة الأبنية، وذلك مما لا يقدران عليه، ولا يجدان السيل أبداً إليه إلا بالله المتعم الواحد الخلاق، المتفضل^(٥) الرزاق؛ لأنهما في بدئ خلقهما لا يدريان ما أريد بهما، ولا يكون ذلك إلا بعد تأديب مؤدبهما، وقبول إلهام معلمهما؛ لأنهما مع جهلهما وحيرتهما لا يعلمان المنافع والمضار إلا بعد طول تجربتهما، والتجربة ربما كان فيها الهلاك والتدمير، وطلان الحكمة والتدبير، فمن أجل هذا أوجبت أن يكونا معلّمين، ولجميع أسباب الحكمة ملهمين.

(١) إلى هنا تمام السقط في (ب).

(٢) في (ب). أولاً لم يخلقا من أن يخلقا في البدئ كفلأ.

(٣) في (ب): في بدئ خلقهما.

(٤) في (ب): إذ كفلهما بعد صغرهما.

(٥) في (ب). المتفضل النعم الرزاق.

والدليل على أصول هذه البهائم ونسلها، كالدليل على هذه الفروع وأصلها^(١) - فلعمري - لو لم يكن لنا من النظر إلا ما في جوارحنا لكان في ذلك دلالة على الله سيدنا، ولكننا علمنا أن الفحص عن أصل هذا الخطب الجليل أولى بالحكمة عند أهل العقل ولترك النظر هلك الملحدون، الفسقة الكفرة الجاحدون، الصم البكم المتلذذون، الجهلة الفجرة المتمردون، ولترك الأدلة لم يعرفوه، وبعداوتهم جهلوه، فهم كالبهائم التي لا تعرف إلا ما جاهرته، ولا تميز إلا ما حاضرت، ولا تدرك إلا ما شاهدت ونظرت، فزادهم الله نأياً وبعداً، ولا وفقهم لخير أبداً.

[دوامية التكليف]

وصأنت - أكرمك الله - عن دوام التكليف بعد الرسول، وذكرت أن يكون الجواب من المعقول.

والدليل على دوام ذلك: أن الحكيم لا يهمل خلقه من الأمر بالخيرات والنهي عن المنكرات؛ لأنه إن تركهم على الضلالة، ولم يهدهم ولم يأمرهم ولم ينههم، فقد اختار لهم الضلالة على الهدى، ورغبهم في الفوارة والردى، ومن اختار الضلالة فخير حكيم، ومن رضي للعباد بالجهل فليس برحيم، فمن هاهنا صرح دوام التعب لجميع العباد؛ إذ الإهمال يدعو إلى الفساد.

ودليل آخر: أن الحكيم إذا أظهر حكمته لم ينسخها، ولم يبدلها إلا بخير منها أو مثلها، ولم ير بعد القرآن بدله، ولم ير خير منه ولا مثله.

(١) في (ب): وصرها.

ودليل آخر: أن الحكيم إذا ركب في عباده الاستطاعة والقوى، وفطرهم على منازعة الهوى، فلا بد من صرف^(١) ذلك في طاعة وهدى^(٢)، أو في جهل وضلالة وردى، فالعقول تشهد أن الحكيم لا يأمر بصرف نعمه في الفساد، ولا يرضى لعباده بغير^(٣) الرشاد، ولا رشداً أرشد ولا هدى أهدي عما نزل الله في الفرقان من الهدى.

ودليل آخر: أن من أخفى هداه وحكمته، فقد نزع عن^(٤) أوليائه رحمته، ومن أخفى حكمته عن^(٥) أوليائه، وخلع حجته عن أعدائه، فقد برئ من الحكمة والتدبير، إذ رضي بالجهل والتدمير.

ودليل آخر: إن دار البلوى لا يخلو أهلها من التشاجر في أحكامهم وأديانهم، واختلاف آرائهم وأهوائهم، وإذا كانوا من الصفة على ما ذكرنا، وكانوا من الاختلاف على ما به قلنا، فلا بد للحكيم من أحد وجهين:

[١] إما أن يختار لهم أحكامهم على حكمه، ويصطنع جهلهم على علمه.

[٢] وإما أن يحكم علمه على جهلهم، وينفي بحكمه باطل حكمهم.

وإذا لم يكن بد من كتاب يحكم بينهم، ويبين لهم ما التيس عليهم، فلا يعلم آيين من قوله، وما نزل من الهدى على رسوله ﷺ، وإذا كانوا من اختلاف

(١) في (ب): فلا يؤمن صدق ذلك وهذا.

(٢) في (ب): أو في جهل.

(٣) في (ب): غير الرشاد.

(٤) في (ب): من.

(٥) في (ب): من.

الأهواء على ما قدمنا، وفي^(١) قلة الاتفاق على ما شرحنا، لم يؤمن أن يلبسوا بذلك على من يريد النجاة بجهلهم، ويطلبوا الحق بأسوأ فعلهم، فمن هاهنا وجب على الحكيم تبارك وتعالى أن يرسل في كل قرن من القرون رسولاً ليبين لهم ما فيه يختلفون، وينفي من الباطل ما لبس الضالون.

[الحكمة في شرعية الولاية]

وإذا كان ذلك واجباً عليه لحكمته^(٢) لم يؤمن أهل التمويه من يرى أنه يلبسوا على الناس بدعوى رسالته.

فمن هاهنا وجب أن يخص بالإمامة أهل بيت معروفين، وبصحة النسب عند الخلائق مشهورين^(٣) ليكذب الناس مدعي ذلك من غيرهم، ويكون الطلب للإمامة في بعضهم أيسر من الطلب في كلهم^(٤)، وأبين للمرتادين، وأهون على المتعبدین من أن يطلبوه في الخلائق أجمعين.

مع أنه لو كان كذلك في جميع الناس، لوقعوا في أعظم الالتباس؛ لكثرة دواعي^(٥) الفاسقين، واختيال^(٦) الظلمة المنافقين.

ولما كان ذلك واجباً على الحكيم نظرنا في قوله فوجئناه قد افترض مودة

(١) في (ب): ومن.

(٢) في (ب): بحكمته.

(٣) في (ب): موصوفين مشهورين.

(٤) في (ب): وجهلهم.

(٥) في (ب): دعاوي.

(٦) ولعله واختيال.

كتاب الطائفة ————— (الفتح الموفق من تحرير كتب رسائل الإمام العباسي)

ذوي القربى من رسوله، ووجدنا أقرب القرابة لديه، وأسبقهم وأعظمهم عليه، وأجرأهم في الجهاد بين يديه، وأحبهم إلى الله وإليه علي بن أبي طالب أمير المؤمنين -عليه صلوات رب العالمين-.

ثم وجدنا أقرب قرابته وأخصهم بنسبه وولادته السبطين ابني الرسول الطاهرين -صلوات الله عليهما وعلى أبيهما وأمهما وعلى من طاب من ذريتهما-.

ثم وجدنا الرسول صلى الله عليه [وآله] قد خصهما بنسبه وولادته فعلمنا أن ذريتهما أقرب قرابته مع دلائل تطول لو ذكرناها، ويتسع بها القول لو شرحناها، فهم أقرب قرابة الرسول، وأحقهم بنسبه^(١) عند جميع أهل العقول.

وإذا كان الإمام من هذين الحيين وكان لا يوجد في غير آل السبطين فلا بد له^(٢) من دلائل يبين بها عنهم، وإلا فلا فرق بينه وبينهم، فمن تلك الدلائل التي تبينه عن قرابته، وتشهره للناظرين عن أهل نسبه^(٣) من أهل بيته أن يكون أرجحهم عقلاً، وأحسنهم مقالاً وفعلًا، وأشهرهم حكمة وفضلاً.

(١) في (ب) لم تنضح.

(٢) في (ب): ولا بد له من دليل يبين (لم تنضح) عنهم ولا فرق.

(٣) في (ب): عن أهل نسبه.

(٤) في (ب): من أهل بيته أن يكون.

[الحكمة في خلق الضار من المخلوقات]

وسألت: وفك الله لمرضاته وأعانك على طاعته - عن حكمة الله في خلق هذه الضوار^(١) من ذوات السموم والمضار.

واعلم يا أخي أن هذه الهوام في أنفسها حكمة جليظة، تدل على خالقها من تركيب آلاتها وأدواتها، وإحكام صنعة هياتها، وإصلاح جميع قوام حياتها، وإلزامها لمنافعها ومضارها، ولذات نعيمها ومسارها^(٢)، فقد كُفيت أسباب أرزاقها، وسُهل لها جميع أرفاقها؛ لعلم الصانع الحكيم بضعفها عن احتيال الأرزاق وتكلفتها، فأغناها عز وجل من سعة فضله، وكفلها بأنواع لطفه، وهي لا تحترث ولا تزرع، ولا يدخر أكثرها ولا يجمع، فكم فيها من عجيبة تفضل فيها العقول، وحكمة يقصر دون وصفها القول^(٣)!

وما عسى أن نذكر من عجائب أوصافها، ونشرح من خصائص الطافها، أو نحصي من غرائب أصنافها، لعجزنا^(٤) عن ذلك وضعفنا، وجل صنع الحكيم عن وصفنا.

ألا ترى إلى الدرة وضعفها، كيف عجزت الحوام عن وصفها، وقصرت عن إدراك مختلف أغراضها [في تصرف إقبالها وإعراضها]^(٥) ودرك فهمها

(١) في (ب): الصورة.

(٢) في (ب): وشاربها.

(٣) في (ب): العقول.

(٤) في (ب): يعجزنا.

(٥) في (ب) ساقط ما بين المعكوفين.

كتاب الفوائد ————— (النسخ الأول من مخرج كتب رسائل الإسلام العام)

لما عايشها، ونفورها عن المهالك وخوفها، وبشهوراتها^(١) لجميع لذاتها، وقوام روحها وحياتها، وإصلاح خلقها وتعديلها، وتوصيل^(٢) جوارحها وتفصيلها، قد جعل لها أعماد تفلها عن السقوط، وفصلت للإصعاد والهبوط^(٣) ولولا تلك الأعماد لما ارتفعت، ولولا تفصيلها لما انتفعت، ولسكنت عن التحرك وانقطعت، ولكن الحكيم جاد عليها برحمته، وامتن عليها بإظهار حكمت، وأتمها بقواصل نعمته.

وأما ما ينال الأدميين من ضرر الهوام، فما هو إلا كآثر الآلام، وما السم إلا سقم من الأسقام، وعلة من علل الأجسام، وعنة من عمن ذي الجلال والإكرام، يعظم فيها الأجر للمسلمين، ويحل فيها ثواب المؤمنين، وتخويف من رب العالمين، وموعظة لعباده الموقنين، وحجة ونقمة للفاستقين، وعقوبة للفجرة الظالمين؛ لأن الألم يدعو إلى ذكر الموت والفناء، ويزهّد ذوي الألباب في الدنيا فيدعوهم الخوف إلى الإقتصار عما يولج في عذاب النار، فهذه حكمة من حكم رب الأرباب، يستحق الشكر عليها من ذوي الألباب، مع أنه عز وجل يثيب المؤمنين على أمراضهم وأسقامهم، أكثر مما يثيبهم مع صحتهم، فالحمد لله الذي جاد علينا بموعظته، وجعل الرحمة في نعمته، فبها لها مخرجاً حسناً، ونعماً جلت وجسمت، وحكمةً بانّت وعظمت.

وإذا كان في البهائم لله حكمة، وكان عليها منه نعمة، وكان آلمها^(٤) بأنواع

(١) في (ب): وبشهوراتها.

(٢) في (ب): وتواصل.

(٣) في (ب): عن السقوط للإصعاد والهبوط.

(٤) في (ب): وكان قد آلمها.

من الآلام، وامتحنها بالموت والأسقام، فلا بد لها في الآخرة من نعم لا تبلى^(١) إذ كان إيلامه لها عدلاً، وإذا كان بالبهائم الحرس رحيماً، وكان في أمورها عدلاً حكيماً، فكيف بمن عرفه من أوليائه، وأيقن بثوابه ولقائه، وأحب وأبغض فيه، وهجر في بغضه مبغضيه، وصافى في محبته محبيه، ووالى فيه من يواليه، وعادى وناصب من يعاديه، فرحم الله عبداً اتصل بمولاه، وذل له^(٢) ولن والاء، وقطع فيه جميع من عاداه، ولم يركن إلى متاع غرور دنياه.

[الرد على من زعم أن البهائم تصير بعد الحشر تراباً]

وقد بلغنا عن بعض أهل الخبرة والعمى، ومن لم يعط من التوفيق عطية الحكماء، أنه زعم أن البهائم تكون بعد الحشر تراباً، ولا يجعل الله لها على ألها ثواباً، وإنما يقول بهذا من جهل حكمة الواحد الرحمن، ولم يوقن برحمته حقيقة الإيقان، وقذفه بالجور والعدوان، ولو كان الأمر في البهائم على ما وصف الجهال^(٣) وقال به الكفرة الضلال، لم يخل في إمامته لها من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون عدلاً في إمامتها مرتين، ويشيها على بعضها ثوابين، بعد أن يحشرها في الآخرة حشرين، وهذا محال عند ذوي العقول، فاسد في الاعتقاد والقول.

(١) في (ب). ونعم لا يبلى.

(٢) في (ب). وجل له ولن والاء.

(٣) في (ب). على ما وصفت.

[٢] وإما أن يكون جائراً كما زعموا، فيعذبها عذابين، بعد أن أحياءا كرتين، فكيف يكون عدلاً إذا أَلَمَّها، وامتنعها بعد الحشر فأعدمها، ومن عذب في الآخرة والأولى بغير ذنب لم يكن عدلاً، فقدفوا الله تبارك وتعالى وأخرجوه من الحكمة جهلاً.

ودليل آخر: إما أن يكون - تعالى عن قولهم - رحيماً في إمامتها، وإما أن يكون رحيماً في حياتها، فالرحمة لا تكون في الموت الأبد، وإنما الرحمة الحياة والتخليد.

ودليل آخر: [إما أن يكون موتها ينفعه وإما أن يكون ينفعها]^(١) فهو غني عن موتها وحياتها، وهي محتاجة إلى حياة أنفسها، والموت فقير نافع لها، وإذا اتسعت رحمة، فكيف تضيق على البهائم نعمته، وهو قادر على تخليدها، وغير عاجز عن مزيدها.

[الخلود في النار لأصحابها]

وسألت [عن الدليل على دوام التخليد].

والجواب:^(٢) في صدق الوعد والوعيد أن الحكيم رؤوف بالعباد، وإبطال الجنة وأهلها من أكبر الفساد، والحكيم لا يقطع ثوابه عن أوليائه، كما لا يقطع عقابه عن أعدائه؛ لأنه إن قطع ثوابه فقد ظلمهم، وعبث في خلقه فأهلكهم، والله يتعالى عن العبث والفساد، ويحيل عن ظلم العباد؛ لأن أهل

(١) في (ب): ودليل آخر إما أن يكون موتها وحياتها ينفعها فهو غني عن موتها وحياتها وهي.

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

الجنة صبروا على عن الحكيم، والصبر عمود عند كل رحيم.

وأيضاً فإن الحكيم لا يظهر الحكمة للعبث والفناء، ولكنه جعل ذلك للبقاء، وقد أحسن أهل الجنة بالطاعة والإيمان، فهل يجازى أهل الإحسان بغير الإحسان؟! أجل إنه ليعيد عن ذلك، وأكرم من أن يكون كذلك.

وأيضاً فإنه شكور للمطيعين، والشكور لا يقطع شكره عن الشاكرين، ولا يهلك عباده المؤمنين، ألا ترى أن حكيماً من حكمائنا لو [أنعم]^(١) بنعمة ثم سلبها وانتزعها عن المنعم عليه وأذهبها لما سميناها مع هذا الفعل الدنيء حكيماً، ولا دعاه أحد أبداً كريماً، ولصار عند الخلاق مذموماً، ولكان عند الجميع لئيماً، ولما كان عندهم أبداً رحيماً، فكيف بأحكم الحاكمين، وأرحم الراحمين، وأشكر الشاكرين، وخير الغافرين.

فإن قال بعض الجهال الملعدين الكفرة الفجرة الجاحدين: فلم زعمتم أنه لا يرحم أهل النار، ولا ينقلهم إلى دار الأبرار؟

قيل له ولا قوة إلا بالله العظيم: [لا يفعل ذلك الحكيم]^(٢) لأن إخراج الفاسقين من العذاب، الأليم، إلى الجنة والثواب الكريم؛ يدعوهم إلى البطر والفساد، وإلى ما كانوا فيه من الكفر والعناد، والعبث والظلم للعباد، وذلك قول الواحد الرحمن، فيما أنزل من محكم القرآن: ﴿وَلَوْ زِدُوا لَعَادُوا لِمَا جَاءُوا عَنْهُ فَأَنذَرْتُمْ لَنَكْذِبُون﴾ [الاسم: ٢٨]، فكيف لا يستحق هؤلاء الفاسقون ما صاروا إليه^(٣)

(١) في (ب) لم يوضح، وما أثبتناه من لدينا.

(٢) ما بين المعكوفين زيادة من (ب).

(٣) في (ب): ما صار إليهم.

فكيف يا أخي - أكرمك الله بشوابه ولحاننا وإياك من عذابه - يرجى هؤلاء أبداً ثوابه، أو ينتظر منهم إنابة، أو تنفع فيهم موعظة أو تذكير، مع ما سمع من قول العليم الخبير، ومتى يرجى لهم فلاح، أو صبر أو رجعة أو صلاح، إذا لم يزجروا أنفسهم عن اللذات، ويقطعوها قطعاً عن الشهوات، ويجاهدوها جهاداً عن المهلكات!!؟

فإن قال قائل أو سأل من الملهدين سائل: فكيف لا يهلكهم ويفنيهم، ويميتهم في النار ويبيد لهم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأنه لو أمانتهم وأهلكهم، لأخلف وعيده في تخليدهم، والحكيم لا يكذب في وعيده؛ فيكون ناقصاً عند جميع عبيده، وأيضاً فإنه لو أهلكهم؛ لكان الموت راحة لهم، ولكان^(١) تخفيفاً عنهم، وتخليصاً لهم من العذاب، وتفرجاً من كرب العقاب.

فكيف يفرج الحكيم عن من قتل أنبياءه، وظلم رسله وأوليائه، وأعان على دبه أعداءه، واجتهد في إطفاء نوره، واستهزأ وتلاعب بأموره، وأقبل على لهو وفجوره، واشتغل عن وعظه وتذكيره، فكل هؤلاء الظلمة الفجار، الفسقة الأنفاس^(٢) أهل النار؛ يظلم على قدر طاقته، ومبلغ قوته واستطاعته،

(١) في (ب): مع علم الله من فسادهم.

(٢) في (ب): لكان الموت راحة لهم وتخفيفاً عنهم.

(٣) في (ب) لم تضح.

فمنهم من فعل جميع الشرور، وركب أنواع [الظُّلْم] ^(١) والفجور، وقتل الأنبياء المسلمين، والأئمة الطاهرين، وأتباعهم الأخيار المؤمنين.

ومنهم من خذل المسلمين، وأعان بخذلانه لهم القاتلين، ومنهم من كثر بداره ديار الفاسقين، وكثر جماع الظالمين، وعمر أسواق الجائرين، ومنهم من ظلم نفسه وأغواها، واختار الملكة فأرداها، ثم يطمع أن يخلف الله وعده، ويظلم بإخلاف الوعيد نفسه.

والحكيم لا يظلم نفسه بالتحال، وإخلاف صدقه في المقال، للكفرة الفجرة الضلال، العصاة للواحد الرحمن، العظيم المتفضل المنان، ذي العزة والكرم والإحسان، والقدرة والجمال والسلطان، والحكمة والجلال والبرهان، واللفظ والبر والإيمان، من لا يعذب أوليائه، ولا يظلم في الحكم أعداءه، ولا يأخذ أحداً بغير كسبه، ولا يعذبه إلا بذنبه، ولا يعذب بصغائر ^(٢) الذنوب، ولا تخفى عليه خواطر الغيوب ^(٣)، ولا تحجب عنه خفيات الغيوب، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

(١) في (أ): الظلمة، والصحيح ما بين المعكوفين من (ب).

(٢) في (ب): ولا يعذب على صفائر الذنوب.

(٣) في (ب): ولا تخفى عليه خواطر القلوب. ولعله الأصح.

كتاب

شواهد الصنع والدلالة على وحدانية الله وربوبيته

وقد اشتمل على خمسة ابواب :

- باب الدلالة على الله عز وجل.
- باب الدلالة على الله في صنع الحيوانات.
- باب الدلالة على نفي الصفات والدليل على قدمه.
- باب الدلالة على نفي الصفات عن الله فاطر السموات.
- باب الدلالة على التعبد.



كتاب شواهد الصنع والأدلة على وحدانية الله وبروبيته

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا يعذب من حمده، ولا يضل عن الهدى من أرشده،
ولا يخيّب رجاء من قصده، ولا يذل من نصره، ولا يضل سعي من شكره،
ولا يعمى عن الحق من بصّره، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
وأن محمداً عبده ورسوله، شهادة من أيقن بوحدانيته، وتعرض لعفوه ورحمته،
وجوده وكرمه ورافته، وأقر بذل ملكته، [وخضع^(١) لعظمة سطوته، وانقطع
إليه بكلّيته، وأخلص قلبه لمحبه، وانقاد لأمره وطاعته، وتاب إليه من خطيئته،
وأستعين به على نصيحته، وأرغب إليه في مودته وإلهام رشده وحكمته.

وبعد...

[يا أخي^(٢)] فإن الله جل ذكره تعرف إلى خلقه بإيجاد ما أوجد من برئته،
وصنع ودير بمشيئته، ثم أوصل إليهم العلم بروبيته؛ بما أظهر لهم من أعاجيب
فطرته، وشواهد صنعه وآياته.

(١) في الثلاث النسخ (ويخضع) ولعل الصحيح ما أثبت بين المعكوفين.

(٢) زيادة من النسختين ب، جـ.

باب الدلالة على الله عز وجل

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه: إن سأل سائل
مستترشداً أو قال قائل منعد^(١): ما الدليل على الله رب العالمين؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أننا نظرنا [إلى]^(٢) الإنسان فإذا هو
أقرب الأدلة على نفسه^(٣) فلم يحل عندنا من أحد ستة أوجه لا سابع لها:

[١] إما أن يكون خلق نفسه.

[٢] وإما أن يكون قديماً لم يزل.

[٣] وإما أن يكون حدث لعله من العلل.

[٤] وإما أن يكون هملاً رسلاً لا من علة ولا من خالق.

[٥] وإما أن يكون متولداً لم يزل نطفة من إنسان، وإنساناً من نطفة إلى ما
لا نهاية له ولا أصل ولا غاية ولا أول.

[٦] وإما أن يكون من خالق محدث قديم حي قويم^(٤).

(١) في (ب): زيادة: فقال

(٢) في (ب): إلى زيادة من (ب).

(٣) في (ب): إلى نفسه.

(٤) في (ب): قويم.

وإن قلت إنه قديم لم يزل فهذا محال؛ لأننا وجدناه بعد العدم.

وإن قلت: إنه ^(١) أحدث نفسه فهذا محال؛ لأننا وجدناه في حال كماله ويلوغيه رحياته عاجزاً عن تحيين القبيح من صورته، فعلمنا أنه في حال طفوليته رموته وغفلته ونقصانه وقلته أعجز وأضعف؛ لأنه إذا عجز في حال الكمال فهو في حال الضعف أحقرى بالعجز.

وإن قلت: إنه حدث من علة ^(٢) من العلل فهذا محال؛ لأن العلة لا تخلو في حال إحداثها له من وجهين ^(٣): إما أن تكون مواتاً، وإما أن تكون جسماً حيواناً، فإن كانت حيواناً فيستحيل تدبير الحيوان مثله؛ إذ الحيوان مصنوع عاجز عن الصنع ممنوع ^(٤).

وإن كانت العلة مواتاً فيستحيل أن يصنع ^(٥) الموات إنساناً محكماً مدبراً متقناً مصوراً حكيماً عالماً؛ إذ الموات لا يقي ^(٦) نفسه فضلاً عن فعل الحكمة البالغة، والنعمة السابقة.

وإن قلت: إنه حدث بالتولد نطفة من إنسان، وإنساناً من نطفة إلى ما

(١) في (ب): وإن قلت أحدث نفسه.

(٢) في (ب): لم تضح.

(٣) في (ب): من أحد وجهين.

(٤) شاع قانون السببية في كثير من الثقافات والاعتقادات حتى عند أهل العلوم فتجد بين الفيزيائيين اختلافاً أدى إلى تصنيف بعضهم إلى عدلين ولبعض الآخر إلى ملحدتين مبيحين مع أن المعلوم ناتج عن علة والمسبب عن سبب ونظرنا للكون والإنسان قدما هما غير ذلك.

(٥) في (ب): فيستحيل منع الموات.

(٦) في (ب): لا يقي.

كتاب تراجم العنبر ————— (التميم الأول من مجموع كتب رسائل الإمام الهادي)

لا نهاية له ولا أصل ولا بدء ولم يزل شيء من شيء فهذا محال؛ لأنك قد أقررت بما شاهدت من حدوثه ثم نقضت يقينك بالظن الكاذب فقلت: لا أصل للمحدث ولا بدء، وهذا المحدث لم يزل شيئاً، فقولك محدث يقين، وقولك قديم ظن.

ودليل آخر: أنا نجد في هذا المحدث آثار الحكمة بعد عدمها، ويستحيل أن تكون الحكمة الحادثة قديمة أزلية.

ودليل آخر: أنا نظرنّا الخلق فإذا هو قد أكمل وأحكم، وأنعم عليه وأكرم، فعلمنا أن الإحكام والإكمال لا يكونا إلا من مكمل محكم وأن الكرامة والنعمة لا يكونان إلا من مكرم منعم.

ودليل آخر: أنا وجدنا الإنسان، فرعاً ولا بد لكل فرع من أصل ويستحيل فرع من غير أصل.

ودليل آخر: أنا وجدنا الإنسان ينسب^(١) إلى ذكور وإناث، فإذا أصله على قسمين وللقسمين نهاية وغاية.

ودليل آخر: يدل على الأصل والفرع من الجدود^(٢) أن الموت وقع عليهم فلم يخل من أحد ثلاثة أوجه:

[١] إما أن يكون وقع على جميع آباءه الأول منهم والآخر.

[٢] وإما أن يكون وقع على بعضهم.

[٣] وإما أن يكون لم يقع على أول منهم ولا آخر.

(١) في (ب): يتسب.

(٢) في (ب): والفرع والأصل من الجدود.

فإن قلت: لم يقع على أحد فأوجدنا جميع جددك الأحياء^(١) الأولين.
وإن قلت: بل وقع على بعضهم فأوجدنا الأوائل الباقين أهل [العدم] منهم.
وإن قلت: بل وقع على أولهم قبل وقوعه على آخرهم فهذا يدل على أن
الإنسان [أصلاً]^(٢) قد وقع عليه الموت.

ودليل آخر: لما وجدنا الإنسان فرعاً حياً والجدود أصولاً أمواتاً لم يخل
الموت من أن يكون وقع على الأصل كله أو لم يقع فلا نجد بداً من أن نقول
بل وقع على كل ذكر وأنثى من الجدود والجدات، وفي^(٣) إقراره ما كفى إن
أنصف عقله.

ودليل آخر: إن قال: ما أنكرتم من أن يكون لم يمّت^(٤) من هذه الأصول
إلا وقبلها أموات إلى ما لا نهاية له؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أوليس قد تقدم فيما مضى من كلامنا، أن قولك
هذا محال؛ لأنه ظن وحدث الحكمة والنعمة والرحمة تدل على المحدث
الحكيم المنعم الرحيم بأيقن اليقين، وقبول العقول أولى من قبول الظن.

ودليل آخر: أنا قد بينا لك - أيضاً^(٥) - أن قولك متناقض فاسد؛ لأنك
أقررت بالمحدث ثم نقضت ذلك بقولك قديم، والمحدث لا يكون قديماً كما
لا يكون القديم محدثاً.

(١) في (ب) الأحياء.

(٢) زيادة من (ب)

(٣) الروا سابقاً في (أ) وقد أثبتنا من (ب).

(٤) في (ب) لم يمّت أموات من هذه الأصول.

(٥) في (ب) أيضاً، ساقط.

ودليل آخر: لا يغلو قولك لا نهاية للأموات من أحد ثلاثة أوجه:

[١] إما أن تكون عنيت جميع الأموات.

[٢] وإما أن تكون عنيت بعضهم.

[٣] وإما أن تكون ظننت ذلك ظناً وتوهماً.

فإن كنت ظننت ذلك ظناً فالباقيين أولى بالاتباع من الظن، والحق أولى بالتصديق من الباطل [والمتعلق بالخبر أولى من المقام في الخير]^(١).

وإن كنت أردت^(٢) بقولك لا نهاية تريد بعضهم فهذا محال؛ إذ لا فرق بين أولهم وآخرهم في وقوع الموت عليهم وانقطاع آجال جميعهم وتصرم الكل منهم، وإن كنت عنيت - بقولك - لا نهاية^(٣) لجميع الأموات فهذا محال؛ لأن الموت وقع على الكل وللكل نهاية وغاية، ألا ترى أن الموت قد حوى الجميع فلم يغادر منهم أحداً، ولم يقع الموت على الفرع حتى تضمن أصله؛ لأنه م يقن الفرع حتى أفنى الأصل قبله ولم يقن بعض^(٤) الأصل بل أفنى كله.

وإن قلت إنه حدث من غير محدث ولا من علة هملأ رسلاً فهذا من أحول المحال وأبطل الباطل وأفسد المقال؛ لأنه إذا حدث من غير علة ولا محدث لم يخل من أن يكون حدث من العدم أو من نفسه.

فإن قلت إنه حدث بإحداثه لنفسه فهذا محال لما قدمنا من فساد ذلك.

(١) في (أ): والمتعلق بالخبر أولى من المقام على الخير. وما بين المعكوفين أثبتناه من (ب).

(٢) في (ب): وإن كنت عنيت.

(٣) في (ب): لا نهاية له جميع الأموات.

(٤) في (ب): بعض، ساقط.

وإن قلت إنه حدث من العدم فهذا محال بين الفساد؛ لأن العدم^(١) لا يوصف بالإيجاد؛ لأن العدم لا شيء، والفاعل لا يكون إلا موجوداً مديراً حكيماً مقدراً؛ لأن قولك لا يحدث شيئاً نفي للمحدث والمحدث؛ لأن لا شيء عدم والشيء وجود والعدم ليس بعامد ولا معمود ولا شيء سوى اللفظ مقصود.

وإنما قولنا عدم؛ نريد النفي بهذا الاسم، وإذا كان هذا المحدث عدماً قبل حدوثه فالعدم لا شيء، ولا شيء لا يكون شيئاً بغير شيء؛ لأنك إذا قلت معدوم يقوم^(٢) بمعدوم نفيت الجميع؛ إذ كله باطل محال، وعبت من صاحب المقال، وإلا فما الذي جعل وجود المعدوم أولى من عدمه، وما جعل حدوثه أولى من تركه؟

فإن قلت إن ذلك من أجل أنه متروك، فالمتروك متروك.

وإن قلت من غير الترك فذلك الفاعل الحكيم، الجاعل المفضل بالتكوين، الخالق بغير معين، الرحمن الرحيم، العلیم الحكيم، الواحد الأحد، المتفرد الصمد، الذي لا إله سواه، ولا أمد حواه، ولا عين تراه، ولا له مثل ولا نظير، ولا وزير ولا نصير، ولا شريك ولا مشير، إلهاً وسيدنا، وحيينا ومعتمدنا، وربنا وخالقنا، ومنشئنا ورازقنا، من لا تحصى آياته، ولا تنقطع دلالته، ولا تعد نعمه، ولا يتناقض علمه، ولا يستجهل حلمه، ولا يدركه نظر، ولا يحويه قطر، ولا يكتننه ضمير، ولا يحويه مصير، ولا يعجزه تدبير.

(١) في (ب): ولأن العدم.

(٢) في (ب): معدوم يقوم بمعدوم، وفي (أ) لم تنضح.

[إبطال العلة في حدوث الإنسان]

ودليل آخر: لو حدث لعة، لم تخل تلك العلة من أحد وجهين:

[١] إما أن تكون جسماً.

[٢] وإما أن تكون عرضاً.

فإن كانت جسماً فالجسم محدث ضعيف عاجز، وإن كانت العلة^(١) عرضاً فالعرض أعجز من الجسم؛ لأنه لا يوجد إلا بوجود الجسم ولا يقوم إلا بقوام [الجزم]^(٢) وما لم يتفك من الجسم ولم يكن قبله فهو بغير شك في الحدوث مثله وذلك أن الجسم لا يخلو من أحد وجهين: إما أن يكون ساكناً، وإما أن يكون متحركاً، وأي المعنيين كان فيه فهو يدل على حدوثه؛ لأنه كان^(٣) ساكناً فسكونه على ضربين:

[١] سكون ماضٍ.

[٢] وسكون مستقبل.

فالسكون الماضي يدل على مبتدئه، والسكون المستقبل فقد ناهاه؛ لأن ما مضى من السكون له آخر وما كان له آخر فله أول، ويستحيل آخر بلا أول، لأن آخر السكون هو أقل قليل الأوقات، وما مضى منه فهو أوله الكثير.

وذلك السكون الماضي الذي هو يزعمهم قديم لا يخلو من أن يكون عدم كله [أو] لم يعدم^(٤).

(١) في (ب): وإن كانت عرضاً فالعرض أعجز.

(٢) في (أ): الحزم. وما بين المعكوفين مثبت من (ب)، وهي الصواب.

(٣) لا بد من كلمة إن لا ستقامة المعنى فأثبتهما من (ب) لأنه وإن كان ساكناً.

(٤) في (ب): تعلم.

فإن قالوا: إنه غير معدوم فهذا محال؛ لأنه قد سكن من الدهور والأزمان ما لا يحصى من ألوف السنين، والألوف فقد عدت ولم يعدم آخرها إلا بعد عدم أولها، وإذا صح عدم الجميع فقد صح تنامي السكون الماضي؛ لأن العدم قد وقع على أوله وآخره، وإذا صح أن له أولاً فقد بطل قدمه وثبت حدثه، وإذا بطل قدمه وثبت حدثه^(١) فقد صح حدث الجسم؛ إذ لم يسبقه ولم يتقدمه.

ودليل آخر: قالوا: لما نظرنا إلى الجبل ساكناً غير زائل علمنا أنه لم يسكن وقتاً إلا وقبل الوقت وقت إلى ما لا نهاية له، وهذا محال بين الإحالة عند من عقل؛ لأن سكون الجبل على قسمين:

[١] قسم قليل.

[٢] وقسم كثير.

فالقسم القليل موجود وهو المستقبل؛ لأنك إذا نظرت سكونه انتظرت أن يسكن بالمشاهدة أقل مما سكن قبل ذلك فيما مضى [من الدهور؛ لأنه قد سكن فيما مضى] ألوف سنين^(٢) لا تحصى فانت قد شاهدته لأنه موجود ولم تشاهد الألوف لأنها عدت كلها، وذهب أولها وآخرها، وللكل نهاية وغاية، وإذا صح تنامي السكون وانقطاعه وعدم آخر السنين بعد عدم ما قبلها فهو على ضربين معدومين:

[١] سكون قبل سكون.

[٢] وسكون بعد سكون.

(١) في (ب) ساقط ما بين المعكوفين.

(٢) في (ب) ساقط ما بين المعكوفين.

(٣) في (ب): في وسنين.

كتاب تراجم الفقه ————— (الفقه الإسلامي من مخرج كتب درساك الإسلام العالم)

وكل ذلك قد مضى وتضمنته العدم والفناء، وما صحت نهايته وعدم أول وآخره فله أول معدوم، وما كان له أول فهو محدث، وإذا صح سكون الجبل فالجبل محدث؛ إذ لم يسبق سكونه بزعمهم.

ودليل آخر: إذا صح أن لسكون الجبل أولاً قد عدم لم يخل ذلك السكون الأول من أن يكون قليلاً أو كثيراً، فإن كان قليلاً فأقل السكون بعض ساعة، وإن كان كثيراً فالكثير من السكون لا يكسر إلا بعد قلته ولا يزيد إلا بعد نقصانه، ولا يوجد إلا بعد عدمه، ولا يوجد آخره إلا بعد عدم أوله وأوله أقل القليل.

ودليل آخر: إذا كان الكثير من سكون الجبل لا يوجد إلا بعد عدم فالقليل أخرى بأن لا يوجد إلا بعد العدم، وإذا عدم جميع ما مضى منه فالعدم قد وقع على الكل، والفناء قد تضمنه وحوى أوله قبل أن يحوي آخره، وإذا حوى الآخر الكثير لم يكن ذلك إلا بعد أن مضى على الأول اليسير.

ودليل آخر: إذا قلت لا أول لسكون الجبل سألتك: هل له آخر؟
فإن قلت: ليس له آخر، جحدت الجميع.

وإن قلت: بل له آخر بلا أول سألتك: هل قبل الآخر سكون أم لا؟
فإن قلت: ليس قبله سكون أوجبت حدته.

وإن قلت: قبله سكون سألتك: أهو موجود أو معدوم؟

فإن قلت: موجود أحلت؛ لأنك لا تجد سكونه ألف سنين في ساعة واحدة.

وإن قلت: بل هو معدوم أوجبت عدم الجميع.

الفتح (الفتح) من مجموع كتب درر المنهج (الفتح) الكاتب ترمذى العنبر

ودليل آخر: إذا قلت لا نهاية للمعدوم سألناك: هل عدم كله أو بعضه؟
إن قلت: لا كله، ولا بعضه جحدته ونفيه.

وإن قلت: عدم بعضه سألناك: أين الباقي من ما مضى من الوفاء؟

ودليل آخر: إذا قلت: لم يعد من سكون الجبل شيء إلا وقد عدم قبله
شيء إلى ما لا نهاية له سألناك: أتريد بقولك لا نهاية له الكل من المعدومات
أم البعض أم لم ترد كلاً ولا بعضاً؟

إن قلت: لم أرد كلاً ولا بعضاً جحدته وأبطلت ما بالقدم وصفته.

وإن قلت: عنيت وأردت بعضه فالبعض قسم محدود متاهي.

وإن قلت: بل عنيت وأردت وذكرت بالقدم وقصدت الكل من المعدوم فقد
ناقضت^(١) قولك عند أهل العقول؛ لأن الكل المعدوم قد تضمنه العدم فلم
يغادر منه طريقة عين ولا وهم.

ودليل آخر: إذا قلت: إن القدم قد وقع على الماضي من سكون الجبل
كله، لم يخل هذا السكون المعدوم من أن يكون وجد جملة واحدة معاً في ساعة
واحدة، أو وجد كثيره بعد قليله وآخره بعد أوله، أو وجد قليله بعد كثيره،
أو لم يوجد أي ذلك.

إن قلت: لم يوجد شيء مما ذكرت جحدت ما لا يجحد، وما لا ينكره ممن
عقل أحد.

(١) في (ب): فقد ناقضت.

كتاب تراجم الفقه ————— (الشيخ الفاضل من مخرج كتب رسائل الإمام الهادي)

وإن قلنا: بل وجد قليله بعد كثيره، وكثيره بعد قليله، أصبت وجعلته عدداً معدوداً، متناهياً محدوداً، والعدد القليل والكثير لا يوجد الآخر منه إلا بعد الأول، ولا الاثنان إلا بعد الواحد، وذلك يدل على سبق قليله لكثيره؛ إذ لا توجد ساعة إلا بعد نقصانها، ولا تكثر إلا بعد قلتها.

وإن قلنا: بل وجد جميع ما مضى في ساعة واحدة أقررت بمحدثه وأحلت؛ لأن الماضي من الأزمان ساعات لا تحصى، ويستحيل أن تكون الأزمان الكثيرة ساعة يسيرة بل إذا صح أن العدم وقع على الكل صح انتهاء؛ إذ^(١) حده العدم وحواء، وتضمنه وغاياء، وأبطل الجميع وناهاه، وإذا ثبت^(٢) في المعقول أن سكون هذا الجسم لا يكون إلا شيئاً بعد شيء ولا مسكن كثيراً إلا بعد سكونه يسيراً صح ما قلنا به من مبتداً السكون، وصح يصحته مبتداً حدوث الجسم؛ إذ لم ينفك من هذا الحادث ولم يسبقه.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكون تحرك قبل ذلك السكون بحركة لا نهاية لها؟
فيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأنه إذا تحرك قبل السكون فسيبيل الحركة سبيل السكون في الحدث.

ودليل آخر: إذا كان للحركة آخر ومنقطع، فلها أول ومبتدع، وذلك أن آخر الحركة التي قطعها السكون أقل القليل وقد كان^(٣) بزعمك أكثر الكثير فخبرني عن هذا الكثير أعدم كله أم بعضه؟ أم لم يعدم منه كل ولا بعض؟!

(١) في (ب): إذا حده العدم.

(٢) في (ب): وإذا أثبت.

(٣) في (ب): وقد كان قبلها بزعمك.

فإن قلت: لم يعدم أحلت.

وإن قلت: بل عدم بعضه أحلت؛ لأن الحركة لا يوجد منها شيء بعد السكون.

وإن قلت: بل عدم الكثير كله ففي قولك عدم الكل ما كفى، وللكل أبعاض لم يوجد آخر منها إلا بعد وجود أول، ولا وجد^(١) كثير منها إلا بعد وجود قليل.

ودليل آخر: إذا قلت^(٢) إن قبل [كل حركة] سكوناً وقبل كل سكون حركة إلى ما لا نهاية له سافاك: هل تعني بقولك لا نهاية له كل ما مضى وعدم منها، أم تريد بعض ذلك، أم لا تريد أيهما؟ فلا تجد مخرجاً عما ذكرنا.

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه: إذا لم يكن الجسم كائناً ما كان من الأشياء لم ينفك من هذين الحالين فهو محدث بأبين البيان، وإذا كانت الأعراض لا توجد إلا في الأجسام وكان محالاً أن يكون قبلها^(٣) فسييلها في الحدث سييلها؛ لأننا نفينا أن تكون حلة كون الإنسان^(٤) وغيره من الحيوان جسماً أو عرضاً^(٥)؛ لأنهما محدثان^(٦)، فلما بطل أن تكون حلة كون الإنسان وغيره من الحيوان جسماً أو عرضاً أو عدماً صح أن له صانعاً قديماً وهو الله رب العالمين.

(١) في (ب): ولا يوجد كثير منها.

(٢) في (ب): فلان قلت.

(٣) في (ب): محالاً أن يوجد قبلها.

(٤) في (ب): حلة كون الأشياء.

(٥) في (ب): جسماً ولا عرضاً.

(٦) في (ب): لأنها محدثات.

باب الدلالة على صنع الله في الحيوانات

قال المهدي لدين الله العسني بن القاسم صلوات الله عليه: إن سأل سائل فقال: أخبروني^(١) ما الدليل على الله عز وجل؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم - أيها السائل - أن أقرب الأدلة إلى الإنسان نفسه^(٢) وذلك أنا لمجد الإنسان بعد عدمه فتعلم أن له موجداً أوجده بعد عدمه، ثم لمجد في نفسه حكمة ولمجد عليه نعمة، ولا تكون الحكمة إلا من حكيم ولا النعمة إلا من منعم كريم.

[حكم خلق الإنسان]

فإن قال: وما الحكمة التي في الإنسان؟ وما النعمة التي عليه؟
قيل له ولا قوة إلا بالله: أما الحكمة التي فيه فالصنع الذي لا يكون إلا من صانع حكيم.

(١) في (ب). أخبرني.

(٢) لا ينبغي على القارئ الكريم المنهجية التي يتخذها الإمام حيث يجمع بين لغة العلم ولغة الفلسفة حيث تميل الفلسفة إلى التفكير بلغة الحقائق كما تتكشف لحواسنا البدائية في حين يفكر العلم فيها بلغة المعاني، الموضوعية أو كما تتكشف للأجهزة الدقيقة.

النعمة (الرزق) من كرم رزاقك (الإبراهيم النعماني) ————— كتاب نوافل الصلوة

وأما النعمة فالرزق المبسوط الذي لا يصحح إلا من رازق كريم؛ وذلك أنا نظرنا الإنسان^(١) فإذا هو نطفة من ماء مهين ميت قليل حقير، غير مسموع ولا بصير، ثم وجدناه بعد ذلك إنساناً حياً حكيماً مدبراً سمياً بصيراً موصلاً مفصلاً قد جعل كل معنى منه لمعنى، ولا يجعل المعنى للمعنى، لا عالم بما صنع^(٢) وبني.

فأول ما نظرنا منه تكثيره بعد خلقه، وقوته بعد ضعفه، وحياته بعد موته، وعلمه بعد جهله فعلمنا بيقين أن هذه نعمة عظمة لا تكون إلا من حكيم عليم، وتدبير لا يكون إلا من مدبر قديم، ورحمة لا تكون إلا من رحيم.

والدليل على ما ذكرناه من العلم^(٣) والحكمة والرحمة، أن الرحمة هي الفضل^(٤) والنعمة، وأن [الكرم]^(٥) هو البسط للمنافع عند الحاجة والفاقة، وأن ذلك^(٦) لا يكون إلا من عالم حكيم؛ لأنه لم يعط^(٧) عبده ما أعطاهم إلا لعلمه^(٨) بفاقتهم، ولم يتكرم عليهم بإيجادهم^(٩) إلا لإتمام الحكمة في خلقهم، ولم ينعم عليهم إلا تفضلاً برزقهم؛ وذلك أنا نظرنا إلى ما جعل فيهم من الحياة بعد موتهم، فعلمنا أن الحياة من أكثر النعم، وأعظم الفضل وأكمل الكرم،

(١) في (ب): أنا نظرنا إلى الإنسان.

(٢) في (ب): بما وضع.

(٣) في (ب): من العلة.

(٤) في (ب): هي القصد.

(٥) في (أ): الكرم. والصحيح: الكرم، وهو ما أثبتناه من (ب).

(٦) في (ب): أن ذلك لا يكون.

(٧) في (ب): لأنه لم يقض عنه ما أعطاهم.

(٨) في (ب): إلا بعلمه.

(٩) في (ب): بإيجاده.

ثم نظرنا إلى ما جعل فيهم من المفاصل المفصلة التي لا يصلح التدبير ولا يتم إلا بها، فجعل المفاصل للحركة والمسير، والقيام والقعود، والإقبال والإدبار، ولم يكن ذلك ليتم إلا بما جعل من الأبصار المضئفة المنيرة في الليل والنهار، الهادية في البر والبحار، ولولا تلك النواظر لما تم التدبير، ولكان العمى من أعظم المهالك والتدمير، ثم جعل الألسن الناطقة وجعل الأسماع الواعية، وجعل العقول المميزة التي لولا هي لهلك المخلوق، فجعلها لاجتلاب المنافع ونفي المضار، ومعرفة الخيرات والسرور، واستخراج عجائب الأمور.

ثم ركب الأجساد على النعم^(١) واللذات والمعاش المقرونة بالحياة من الأرزاق المبسطة المنزلة المجموعة^(٢) التي لا قوام لهم إلا بها ولا غنى لهم أبداً عنها، وعلم أن تلك الأغذية لا تتم إلا بالوصول إلى أجسادهم ومباشرة بطونهم وأكبادهم، فجعل لها^(٣) مداخل اضطرهم إليها، وبناهم بناءً عليها، وعلم أنه إن لم يجعل لذلك الغذاء مخارج قبل كونه في بطونهم هلكوا^(٤) ردموا، ولم ينموا ولم يكثروا، فقدم ذلك وجعله، وركبه وفعله، لعلمه بغاقتهم إليه، فركبهم وبناهم عليه، رحمة منه لهم، وتفضلاً عليهم.

وعلم عز وجل أنهم لا ينمون ولا يكثرون إلا بما جعل في الإناث والذكور، وما في تناسلهم من التدبير، وعجيب الصنع والتقدير، فجعل منهم إناثاً وذكوراً؛ ليكون للنسل أصولاً، وصنعاً عجيباً جليلاً، فجعل ذكور الأشياء قبل^(٥) إناثها، لما أراد من جعل الحيوانات وإحداثها، ثم جعل

(١) في (أ): المنعم، والصواب: النعم. مثبت من (ب).

(٢) لم تنضح في (ب).

(٣) في (ب): فجعل لهم.

(٤) في النسخ المخطوطة: ولا هلكوا. ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٥) في (ب): غير إناثها.

في الذكور والإناث من الشهوة ما يكون سبباً للإحداث، وجعل لذلك أماكن غير مشبهة يصلح بعضها لبعض بتقدير الحكيم المدير الحي العليم، وجعل في تلك الأماكن مسالك لنطف الذكور إلى أماكن الحكمة والتصور.

فالفصل^(١) من الأصلاب إلى الأرحام، بتدبير ذي الجلال والإكرام نطف أقرها الله بقدرته، وأثبتها بمشيئته إلى أجل معلوم، ووقت من الأوقات مفهوم، به أخرج تلك النطف بعد نطوفيتها^(٢) وموتها أطفالاً صغاراً قد شق لهم أسماعاً وأبصاراً، وأخرجهم سبحانه من بطون أمهاتهم لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً، ولا يقدرُونَ للآفات والمضار دفعاً ولا منعاً، ولا يعقلون بصرأ ولا سمعاً، ولا يهتدون سبيلاً، ولا يملكون عقولاً.

وعلم عز وجل أنهم لا يقومون ولا يحيون ولا يمتنون إلا بما ركبهم عليه من الأغذية واللذات وقوام الأجساد المجسمات، وأنهم يضعفون بصغرهم عن المأكَل التي لا تصلح للأطفال، فجعل لهم قبل [كبرهم]^(٣) أغذية في أجساد أمهاتهم لعلهم يضعفهم وفاقتهم، وجعل في قلوبهم رحمة لهم فأحياهم بذلك وقواهم، وكفلهم به وأغناهم، وأثبتهم به وأمناهم^(٤)، وأنعم^(٥) بذلك وغذاهم، وشد أسرهم وقواهم، وأعطاهم العقول فهداهم، ثم أسرهم ونهاهم بعد أن بصرهم هداهم، فأني عجيب أصعب مما ذكرنا؟ وأي حكمة

(١) في (ب): بفضل من الأصلاب.

(٢) في (ب): بعد نطوفتها.

(٣) في المخطوطتين (أ، ب): كونهم، ولعل الصحيح ما أثبت بين المكوفين.

(٤) في (ب): فأنماهم.

(٥) في (ب): وأنعم عليهم بذلك.

كتاب تراثنا في النحو ————— (النعم (الذي من كبر كبر ورواها (البرهان) النعم)

أكمل عما به قلنا؟ أم أي^(١) نعمة أصبح، لم^(٢) أي حجة أبلغ مما ذكرنا من صنع ربنا وخالقنا وإلهنا ورازقنا؟

فبينما نحن نطف حقيرة أموات إذ نحن على غاية الكمال من توصيل الأجساد والأوصال، والحياة بعد موتنا، والتكثير بعد قلتنا، والعقول بعد خففتنا، والحمد لله^(٣) على ما امتن به علينا، وأسداء من النعم إلينا، ولا إله إلا هو جل جلاله وظهرت نعمه وأفضاله، وسبحانه عن شبه المخلوقين، وتبارك عما يقول به العادلون، وينسب إليه الجاهلون، فلما نظرنا إلى هذه الحكمة البالغة، والنعمة السابقة، علمنا أن الحكمة صفة حكيم؛ لما فيها من بيان علم العليم، والصفة لا تكون إلا لموصوف، فمن هاهنا صح ما به قلنا.

[الحكمة في خلق الحيوان]

ودليل آخر: إما أن يكون العقل شاهداً على أن في هذه الحيوانات حكمة، وإما أن يكون شاهداً على أنه^(٤) ليس فيها حكمة.

فإن قلنا: إن العقل يشهد على أن ليس فيها حكمة فهذا من أكبر المحال وأقبح ما نطق به من المقال؛ لأن كل حكمة موجودة ليس الأصل فيها إلا من الحيوان وهو في نفسه وخلقته وعقله وتركيبه أحكم من فعله وقوله.

(١) في (أ): أي نعمة، وما أثبتناه من (ب).

(٢) في (أ): أي حجة، وما أثبتناه من (ب).

(٣) في (ب): فالحمد لله.

(٤) في (ب): على أن ليس فيها.

وإن رجعت إلى الحق فقلت: بل هو^(١) في الحيوانات ما لا ينكره عاقل، ولا يكابر فيه عالم ولا جاهل، لم يخل العقل من أن يكون شاهداً على أن هذه الحكمة من صفة حكيم، أو شاهداً على أنها من صفة جاهل موات غير عالم، أو شاهداً على أنها من صفة معدوم، فهذا محال؛ لأنك جعلت للعدم صفة وهي الحكمة، فجعلت العدم حكيماً فثبت موجوداً والعدم لا شيء، ولا شيء لا يوصف بالحكمة ولا الجهل، ولا يوصف بالتدبير ولا العقل.

وأيضاً فقد أوجبت الحق بإثباتك؛ إذ لا تكون الصفة إلا لموصوف^(٢)، ثم نقضت قولك بإثباتك للمعدوم، والعدم ليس بمجهول ولا معروف.

وإن قلت: إن الحكمة من صفة موات جاهل، فهذا ما لا يقول به من الخلق عاقل، ولا يراه من الناس إلا غافل؛ لأن من صفة الموات الجهل، وبطلان الحكمة والعقل، وما كان من الأشياء جاهلاً، وكان عن التدبير حائراً غافلاً، لم يكن حكيماً ولا عاقلاً، وما كان بالموت والغفلة موصوفاً، وكان بالعجز والجهل معروفاً، فيستحيل أن تكون منه حكمة بالغة، ونعمة جلييلة سابقة؛ لأن الحكمة هي الإحكام والكرم والتفضل والإنعام^(٣)، وإذا بطل أن يكون ذلك من العدم المعدوم، وبطل أن يكون من موات غير عليم صح الوجه الثالث وهو الله العليم الحكيم.

ودليل آخر: إما أن تكون هذه الحكمة تولدت من طبائع قديمة حية مدبرة،

(١) في (ب): فقلت بل في الحيوانات.

(٢) إذ لا يكون إلا لموصف ثم نقضه قولك.

(٣) في المخطوطة: والكرم والتفضل والإنعام ولعل الصحيح ما أثبت لأنه رضي الله عنه يذكر تعريف الحكمة والكرم.

كتاب نوافل الصلوة ————— (الجزء الثاني من مجموع كتب رسائل الإمام العباسي)

وإما أن تكون تولدت من طبائع محدثة مصنوعة مدبّرة، وإما أن تكون تولدت من العدم.

فإن قلت: إنها تولدت من العدم أوجبت أنها معدومة ونفيت وجودها؛ لأن العدم لا يوجب وجوداً؛ إذ هو غير موجود، ولا شيء سوى النفي مقصود.

وإن قلت: إن هذه الحكمة تولدت من طبائع محدثة، فالحدث لأولها هو المحدث لآخرها وفي هذا إثبات الخالق لها.

وإن قلت: إن هذه الحكمة تولدت من طبائع قديمة مينة فهذا محال؛ لأنها لا تخلو من أن^(١) تكون أوجدتها بعد العدم، أو هي كانت موجودة معها في حال القدم.

فإن قلت: إنها كانت قديمة معها ثم انفصلت عنها فهذا محال^(٢)؛ لأننا قد بينا حدثها، وأوضحنا الدليل على حدوث فرعها وأصلها فيما تقدم من قولنا، وأيضاً فإن في الحكمة آثار صنع العالم الحكيم.

وإن قلت: إن هذه الطبائع المينة أوجدت الحكمة بعد العدم فهذا محال^(٣)؛ لأنها لا تخلو من أحد وجهين:

[١]: إما أن تكون أوجدتها بعلم

[٢]: وإما أن تكون أوجدتها بجهل.

(١) في (ب): لأنها لا تخلو أن تكون.

(٢) في (ب): وهذا محير.

(٣) في (ب): فهذا محير.

النسخ (اللات) من مبرور كتب در مسائل (الإبراهيم) النعماني ————— بحار نوافل الصنيع

لأن قلت: إنها أوجدتها بعلم فهذا محال؛ لأن الميت لا يعلم شيئاً ولا يكون العالم إلا حياً.

وإن قلت: إنها أوجدت الحكمة بجهل فهذا محال؛ لأن الجاهل الميت لا يعقل ولا يعي^(١)، ولا يحسن ولا يسيء، ولا يحكم التدبير، ولا يبرم الأمور.

وإن قلت: إن هذه الحكمة حدثت من علل قديمة حية حكيمة مدبرة فهذا هو صفة الخالق^(٢)، والخالق ليس^(٣) يسمى عللاً وإنما هو الله الذي لا إله إلا هو العليم الحكيم.

ودليل آخر: إن العلل الميتة محدثة؛ لأن الموات ساكن، والساكن مقيم لا يث، واللايث لا يثو من أن يكون لث وأقام وقتاً طويلاً وأقام وقتاً قليلاً.

لأن قلت: إنه لث وقتاً قليلاً أوجبت حدثه من قليل في الأزمان.

وإن قلت: إنه مقيم لا يث منذ وقت طويل قديم، فهذا محال أن يكون الوقت قديماً؛ لأن الأوقات هي الأزمان، والأزمان قد فثت ووقع الفناء على كل ما مضى منها فعدمت، ولم تعدم الأوقات والأزمان كلها إلا بعد حدوثها ولا يعدم آخرها إلا بعد عدم أولها، وإذا كان للمقام والأوقات أول وآخر فقد صح حدث الجسم المقيم؛ إذ لم ينفك من المقام والأوقات، وما لم ينفك من سكون الساعات ولم يكن قبلها فسييله في الحدث سييلها.

(١) في (ب): ولا يعي.

(٢) في (ب): فهذه صفة الخالق.

(٣) في (ب): والخالق فليس اسماً.

[إبطال وجود الأجسام قبل الزمان]

وإن قلت: إن الأجسام كانت قبل الزمان سائفة: أكانت متحركة أو ساكنة؟

وإن قلت: لا متحركة ولا ساكنة جحدتها ونفيها.

وإن قلت: إنها كانت قبل الزمان غير منفكة من حركة أو سكون لم تخل من أن تكون تحركت أو سكنت قليلاً أو كثيراً.

فإن قلت: إنها تحركت أو سكنت كثيراً، فالكثير أوقات ودهور، وأزمان وساعات، وفي ذلك إثبات ما قلنا به من أن الأجسام لا تنفك عما ذكرنا من الأزمان.

وإن قلت: إنها تحركت أو سكنت أوقاتاً قليلة، أوجبت أيضاً أنها لم تنفك من قليل الأوقات، فكأنها لم تنفك من المحدثات، ولم تكن قبلها موجودات، وإذا لم تكن قبلها ولم تتقدمها فهي محدثة معها، وإذا صح حدث الأجسام كلها وصح حدث حركاتها وسكونها لم تخل من أحد أربعة أوجه:

[١] إما أن تكون أحدثت نفسها.

[٢] وإما أن تكون حدثت هماً.

[٣] وإما أن تكون حدثت من محدث قديم.

[٤] وإما أن تكون حدثت لعل.

فإن قلت: إنها أحدثت نفسها فهذا محال! لأنها كانت معدومة فكيف تحدث نفسها وهي غير موجودة والفاعل لا يكون إلا موجوداً غير معدوم.

وإن قلنا: إنها حدثت لعللة لم تخل العلة من أحد وجهين:

[١] إما أن تكون جسماً.

[٢] وإما أن تكون عرضاً.

وقد بينا حدوث الجسم والعرض، ولو كانت المحدثات من محدثات السكون والحركات، وإذا لم ينفك الكل من الحدث صح بذلك الخالق المحدث.

ودليل آخر: وذلك لو كان كل محدث من محدث لكان لذلك آخر، وما كان له آخر فله أول، وما كان له آخر وأول فقد صح حدث الجميع.

ودليل آخر: إذا كان للمحدثات آخر لم يخل ما مضى من المحدثات من أن يكون الآن كله موجوداً أو بعضه، أو كله معدوماً.

فإن قلنا: عدم كله أوجب أنه عدم بعد حدوثه وصح عدمه كله بعد حدوثه كله.

وإن قلنا: بل عدم بعضه جعلته على قسمين:

[١] قسم قد عدم فنأهى العدم بعد حدوثه، وأنقذه بعد وجوده.

[٢] وقسم حدث ثم هو الآن موجود كله.

وإن قلنا: إنه الآن موجود كله فقد ناهاه الوجود، وللكل نهاية وخاية.

ودليل آخر: إذا لم يكن شيء من الأشياء المحدثه كلها ينفك من الحركات والسكون فقد مضى للحركات والسكون أزمنة تضمنتها الفناء وفي ذلك من الكلام ما قد مضى وفيه كفاية لمن اكتفى.

كتاب تراجم النص ————— النص الأول من مجموعة رسائل الفيلسوف اليوناني

وإن قلت: إن الجمادات حدثت في البدء هملأ لا من علة ولا من محدث
أوجبت عدمها؛ لأنها إذا كانت عدماً لم تحل من أن تكون وجدت من قبل
العدم أو وجدت لسبب.

فإن قلت: إنها وجدت للعدم فهذا محال؛ لأن العدم لا شيء، فلا شيء
لا يكون سبباً للأشياء؛ لأن السبب لا يكون معدوماً؛ لأن العدم
نفي الأسباب.

وإن قلت: إنها حدثت لسبب لم يخل ذلك السبب من أحد وجهين:
[١]: إما أن يكون قديماً.

[٢]: وإما أن يكون محدثاً.

فإن قلت: إنه محدث فالحدث مخلوق وليس كلامنا إلا في المخلوق لِمَ خلق؟
وما سببه؟ وما علته؟

وإن قلت: إن السبب الذي أوجد الخلق قديماً أصبت ورشيت
وعرفت الخالق.

[بيان الحكمة]

ودليل آخر: لا تعدو هذه الحكمة التي قدمنا ذكرها من أحد وجهين
لا ثالث لهما:

[١] إما أن تكون حكمة قديمة.

[٢] وإما أن تكون حكمة محدثة.

فإن قلت: إنها قديمة فهذا محال؛ لأننا قد بينا حديثها.

وإن قلت: إنها محدثة لم نحل من أن تكون حدثت بإحداث الحكيم أو بالإهمال.

فإن قلت: حدثت بالإهمال فهذا من أكبر المحال؛ لأن الحمل هو العدم، والعدم لا يوجب كون الحكمة ولا غيرها.

وإن قلت: بل حدثت بإحداث الحكيم صدقت وكان ذلك كما ذكرت.

ودليل آخر: إما أن تكون عنيت بقولك: الحكمة قديمة، تريد قدم سببها المرجح لها، وإما أن تكون أردتها هي بالقدم في نفسها فهذا باطل لما قدمنا من الدليل على حديثها، وإن كنت تريد سببها الذي أوجدها فلعمري إن سببها قديم وهو خالقها وربها.

ودليل آخر: لم يختلف أحد في حدث ظهور تمام هذه الحكمة، وإنما اختلف في سببها وأصلها، وكيفية ظهورها وبيانها، فأجمع الكل أن سببها شيء قديم، ثم اختلفوا، فقال بعضهم: طبع موات، وقال بعضهم: رب حي ففسد قول الملحدين الكفار الملاعين؛ لأن الموات لا يكون سبباً للحيوانات، وفسد قولهم أيضاً؛ لأن الموات ليس بحكيم والحكمة صفة للعليم، وفسد قولهم أيضاً؛ لأن الموات محدث، وفسد قولهم أيضاً؛ لأن الجود صفة لجواد والموات لا يعي ولا يعقل فكيف إلا أن يجود ويتكرم!! والكرم والجود لا يكونان إلا من كريم متفضل رحيم.

ودليل آخر: إنما سميت الحكمة حكمة؛ لأنها عكمة، والحكيم فهو المحتقن المبرم، والإتقان والإبرام فلا يكونان إلا بعلم وإحكام، والعلم والإحكام

كتاب غرر الحصر ————— الفصح الاول من مجموع كتب رسائله الشريفه

لا يكونان إلا من الحكيم العلام، والنعمة لا تكون إلا من المنعم؛ لعلمه بفاقة المحكم إلى الإحكام، ولا يبرم المبرمات إلا عالم بمهاجتها إلى الإبرام، وذلك كله فلا يكون إلا من ذي الجلال والإكرام.

ودليل آخر: لا بد أن تضاف هذه الحكمة إلى حكيم، أو تضاف إلى غير حكيم فأيهما يشهد بجوازه العقل جاز، فالعقل يشهد بالجواز أن تضاف إلى الحكيم، ولا يجوز في العقل أن تضاف الحكمة إلى غير حكيم.

ودليل آخر: لا بد أن تضاف هذه الحكمة إلى موات محدث وإلى قديم حي محدث فالعقل يشهد بإضافتها إلى القديم المحدث الحي ولا يشهد بإضافتها إلى الميت المحدث أصلاً.

ودليل آخر: إما أن تكون هذه الحكمة أحكمت ووسطت النعمة وأنعمت بعلم الحي أو يجهل الميت.

فإن قلت: بالجهل فالجهل لا يوجب خيراً.

وإن قلت: بالعلم فالعلم صفة عالم.

ودليل آخر: إما أن تكون هذه الحكمة تمت بفعل قادر حي، وإما أن تكون تمت بفعل ميت عاجز.

فإن قلت: بفعل الميت العاجز فالموت والعجز لا يتمان خيراً.

وإن قلت: بل بفعل قادر حي صدقت؛ لأن الفعل لا يتم إلا من الحي القادر.

ودليل آخر: إما أن يكون التوصل والتفصيل من فعل موصل مفصل، وإما

أن يكون من فعل ميت غافل، فالميت الغافل لا يوجب توصل أوصال ولا تفصيل مفاصل.

ودليل آخر: إما أن يكون جعل الشيء لمصلحة الشيء من فعل مصلح جاعل^(١)، وإما أن يكون من فعل ميت غافل فالعقل يشهد أن الإصلاح من المصلح الجاعل.

ودليل آخر: إما أن يكون الرزق للمرزوقين من الميت الغافل، وإما أن يكون من العالم الحي الرازق، فالعقل يشهد أن الرزق لا يكون إلا من الرازق الخالق ويستحيل أن يكون ذلك من غير خالق.

ودليل آخر: إما أن يكون الفضل من الميت، وإما أن يكون من حي فاضل فالعقل يشهد أن الموات ليس بفاضل.

ودليل آخر: إما أن يكون الهدى من هادٍ، وإما أن يكون من ميت فالعقل يشهد أن الميت ليس بهاد ولا مرشد ولا راشد، ولا هدى أهدي من العقول المركبة في كل عاقل.

ودليل آخر: إما أن يكون التفهيم من مفهم، وإما أن يكون من موات فالموات لا يفهم فكيف إلى أن يُفهم وليس بفاهم؟

ودليل آخر: إما أن يكون التعليم من ميت جاهل، وإما أن يكون من حي عالم، وقد وجدنا هذه الحيوانات معلّمة للخيرات ملهمة لنفي المهلكات، فالعقل يشهد أن التعليم حادث وأنه من معلم عليم؛ إذ العقل يشهد

(١) في (ج) قادر.

أن التعليم من صفة عالم، ويشهد أن التعليم لا يكون من فعل جاهل ميت غافل وإن كان التعليم من غير عالم وكان من جاهل فهذا العدم بعينه والعدم لا يوجب شيئاً.

ودليل آخر: أنا نظرنا إلى جميع الحيوانات فإذا هي مهدية إلى كفالة أولادها، وإلى طلب مناكحها ومأكليها، ومشاربها ومنافعها، ومساكنها ومصالحها، مفهومة للنفور عن مضارها ومهلكها، فعلمنا أن الهداية هي الدلالة، والدلالة لا تخلو من أن تكون من عالم حي، أو من صنع ميت، فالعقل يشهد أن الدليل لا يكون ميتاً ويشهد أن الهادي لا يكون جاهلاً.

ودليل آخر: إما أن تكون هذه العقول المركبة الدالة من مركب ذال، وإما أن تكون من ميت، فالعقل يشهد أن الميت لا يدل على خير ولا شر، ويشهد أن العقل من أجل العلوم والعلم لا يكون من فعل الأموات، والعقل يشهد أن العلم من فعل عالم.

فإن قلت: إن هذا العلم الحادث في الصدور، المحيط بجميع الأمور، المميز بين الخيرات والشرور من فعل طبع ميت فالعقل يشهد أن الميت لا يصنع العلم.

وإن قلت: إنه من فعل لا شيء ناقض قولك؛ لأن لا شيء لا يصنع علماً ولا جهلاً؛ لأن لا شيء عدم والعدم ليس بجاهل ولا عالم ولا حي ولا ميت وإنما هو نفي والنفي فهو كلامنا ونفيها.

وإن قلت: بل هو من فعل عالم، صدقت وكان ذلك ضرورة كما ذكرت.

وإن قلت: إن هذا العلم لا من حي، ولا من ميت، ولا من شيء أصلاً، تخلص من أن تكون أوجب بهذا القول عدمه أو قدمه، فإن كنت أوجب عدمه

أكذبك وجوده، وإن كنت أردت قدمه أكذبك حدثه.

ودليل آخر: إن كنت تريد بهذا القول نفي الخالق فكيف تثبت الخلق
بغير خالق.

فإن قلت: من أجل أن الخلق قديم أحلت؛ لأننا قد أوضحنا حدثه.

وإن قلت: من أجل علل قديمة فقد أوضحنا لك أن العدم لا شيء،
ولا شيء نفي والنفي لا يوجب إثبات شيء.

وإن قلت: من أجل الحدث فالحدث من المحدث؛ إذ ليس إلا المحدث الفاعل
أو العدم، فلما انتفى العدم ثبت الخالق تبارك وتعالى.

باب الدلالة على نفي الصفات عن الخالق والدليل على قدمه

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم عليه السلام: فلما صح أن للأشياء خالقاً محدثاً جاعلاً، صح أنه بخلافها من جميع المعاني وصح أنه لا يشبهها في الذات ولا الفعل ولا الصفات، ألا ترى أنه لو أشبهها في بعض الشيء لكان ذلك البعض مثلها في الحدث، والحدث لا يتعلق بقديم؛ لأنه لا يوجد متعلقاً إلا في كله أو بعضه وللכל والبعض نهاية؛ لأن الكل محدود، والبعض لا يتعلق إلا في متحرك أو ساكن، والمتحرك والساكن محدثان، ولو أشبهها في كل شيء لكان محدثاً مثلها ولو كان محدثاً لما كان رباً؛ لأن المحدث مربوب والمربوب مخلوق ولا فضل لمخلوق على مخلوق في معنى الحدث بعد العدم فوجب أن الخالق لا يشبه المخلوق، وفي ذلك من الأدلة ما يكثّر لو شرحناه ويطول به الكتاب لو ذكرناه.

إن قال قائل منحد أو سأل سائل مسترشد: فما تنكرون من أن يكون الخالق مخلوقاً وخالقه مخلوقاً إلى ما لا نهاية له؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأنك جعلت الكل مخلوقين ويستحيل أن يكون المخلوق رباً لمخلوق؛ إذ هما سواء في الحدث لا فرق بينهما.

النسخ الأولى من نسخة كتب درماتيك (المعاني) ————— كتاب تراجم النسخ

ودليل آخر: إما أن تكون هذه المحدثات أحدثت وفعلت بأمر قديم أو بأنفسها.

فإن قلت: بأنفسها فهذا محال؛ لأن المحدث مربوب والمربوب لا فضل له على المربوبات؛ إذ سبيله سبيل المحدثات.

وإن قلت: إن الأصل هو القديم أثبت الخالق سبحانه.

ودليل آخر: إذا كان الخالق آخر المخلوقات وكان محدثاً بعد محدثات لم يخل ما قبله من المحدثات من أحد وجهين:

[١] إما أن يكن كلهن مثله في الحدث.

[٢] وإما أن يكون بعضهن محدثاً وبعضهن قديماً.

فإن قلت: كلهن محدثات أوجبت لهن محدثاً قديماً بخلافهن أحدثهن وخلقهن.

وإن قلت: إن بعضهن محدث وبعضهن قديم أوجبت أنهن على قسمين:

[١] قسم محدث مخلوق.

[٢] وقسم خالق قديم.

والخالق لا يسمى قسماً ولا بعضاً.

ودليل آخر: إذا كان الخالق يزعمك مخلوقاً وقبله خالق قديم وخالق إلى ما لا نهاية له فقد جعلته آخر الخالقين المخلوقين وفي هذا تناقض أن يكون المحدث قديماً والخالق مخلوقاً، وإذا كان لهم آخر [فلهم]^(١) أول ويستحيل آخر بلا أول.

(١) في (أ): فهم. والصواب ما أثبتناه بين المعكوفين من (ب).

ودليل آخر: لم يقع كلامك إلا على مخلوقات، ولا بد للمخلوقات من خالق قديم.

ودليل آخر: إما أن تكون عينت بقولك لا نهاية تريد الكل من المحدثات أو البعض، أو لم تعن كلاً ولا بعضاً، وفي هذا ما كفى.

ودليل آخر: إذا كان هذا الخالق المخلوق آخر المخلوقات لم يخل من قبله من الخالقين المخلوقين من أن يكون الآن كلهم موجودين أو كلهم معدومين أو بعضهم موجوداً وبعضهم معدوماً.

فإن قلت: إن الكل موجود فللكل نهاية وغاية؛ إذ لم يبق منهم شيء حتى هو الآن موجود لم يعدم منهم شيء، وإذا صح وجود الكل وصح حدث الكل صح المحدث الخالق الأول القديم والله الرحمن الرحيم الواحد الحكيم العليم.

وإن قلت: إن الكل معدوم الآن فللكل نهاية؛ لأن ما صح حدثه كله وصح عدمه كله بعد وجوده وحدثه صح محدثه بعد العدم ومفنيه وهو الله خالقه وباريه.

وإن قلت: إن البعض موجود والبعض معدوم، جعلتها مقسمة قسمين: قسم هو الآن موجود كله مخلوق، وقسم كله قد عدم بعد حدوثه ومضى بعد إيجاد موجدته ومحدثه وكلا القسمين لم يخل من الحدوث، والله محدثهما وخالقهما ومفني ما فني بمشيئته ومبقي ما بقي برحمته.

وإن قال: إن قبل كل شيء شيئاً.

قيل له: أتعني بقولك لا نهاية له كل ما هو الآن موجود، أو كل ما هو الآن معدوم، أو ما بعضه معدوم وبعضه موجود، فلا تجد مخرجاً إلا أن تقول: لم أعن شيئاً، فيبطل جميع الأشياء، أو تقول عنيت بالعدم بعض المعدوم فينقض قوله؛ لأنه إذا أوجب العدم على قسم ثم قال: عنيت بعضه، فقد نقض قوله؛ لأنه لا فضل لبعض المعدوم على بعض؛ إذ كله معدوم، وكذلك إن عنى بالوجود بعض الموجود فقد نقض قوله؛ لأن الوجود وجود كله والعدم عدم كله، وإنما ذهب لم يجد مذهباً ما يذهب إليه نهاية للأشياء.

ودليل آخر: إن هذه الأرباب المخلوقة التي زعمت محدثة، وإذا كانت محدثة فيستحيل قولك: خلقت أمثالها؛ لأن المخلوق لا يقدر على خلق مثله ويستحيل أن تكون الأجسام من فعله.

باب الدلالة على نفي الصفات عن الله فاطر السماوات

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم - صلوات الله عليه: إن سأل سائل فقال:
هل لله صفات؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تحتل وجهين:

[١] إما أن تكون أردت أن له صفات غيره بها علم وقدر.

[٢] وإما أن تكون أردت أن له صفات هي هو.

فإن قلت: إن معه صفات غيره بها قدر وعلم، فهذا محال أن يكون معه في
القدم غيره أو يكون أيضاً محتاجاً إلى غيره.

ودليل آخر: لو كان له صفات غيره لم تخل تلك الصفات من أحد وجهين:
[١] إما أن تكون متعلقة به.

[٢] وإما أن تكون مباينة له منفصلة عنه.

فإن قلت: إنها متعلقة به جعلته محلاً وموضِعاً، والمحل لا يكون إلا مكاناً،
والمكان لا يكون إلا جسماً.

ودليل آخر: لا يخلو من أن تكون متعلقة بجميعه فتكون له كل، وإما أن تكون متعلقة ببعضه فتكون جزأين جزء خلا من الحلول وجزء محلول، والكل والبعض لا يكون إلا مفترقاً أو مجتمعاً، والمفترق والمجتمع لا يكون إلا من الأجسام؛ لأن المفترق مفصل لا بد له من مفصل، والمجتمع موصل لا بد له من موصل، والمجتمع والمفترق لا يكون إلا متحركاً أو ساكناً، وقد أوضحنا حدث المتحرك والساكن فيما تقدم من كلامنا.

وان قلت: إن له صفات هي هو أصبت في قولك؛ لأنه واحد ليس معه شيء يعلم به ولا يقدر ولكنه غني حكيم عالم قادر حي بغير معان سواه.

فَإِنْ قَالَ: مَنْ أَيْنَ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ حَيٌّ؟

قِيلَ لَهُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ: دلنا على أنه حي أنا نظرنا إلى صنعه فإذا هو عظيم متقن، والإحكام لا يكون إلا من حكيم، والحكيم لا يكون ميتاً؛ لأن الميت لا يعقل ولا يعي، ولا يحسن ولا يسيء.

فإن قال: من أين علمتم أنه عالم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأننا نظرنا إلى إحكام الصنع فإذا هو دليل على أنه من غير جاهل؛ لأن الجاهل حائر، والفاعل لا يفعل إلا بعد علمه بالمفعول.

ان قال: وما أنكرت من أن يكون فعل مجهول؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لأننا نظرنا إلى الفاعل بالجهل فلم نخل
عندنا من أن يكون اتقن الصنع وأحكمه بفكر وذكر بعد نسيان، وإما أن
يكون فعل ذلك بعلم لم يسبقه سهو ولا نقصان.

فإن قلت: إنه فعل ذلك بخاطر فكر بعد جهل فهذا محال؛ لأن الخاطر من صفة مخلوق عاجز غير قادر؛ لأن الذكر عرض عارض لا يكون إلا في جسم متحرك أو ساكن، كل أو بعض، وكذلك النسيان فهو عرض يحمل في القلوب، وذلك أولى ما ننزه عنه علام الغيوب.

وإن قلت: إنه فعل ذلك وهو عالم أصبت، وكان ذلك أحسن ما ذكرت، وكان الموصوف بالعلم أولى من وصفت.

فإن قال: من أين علمتم أنه قادر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأننا نظرنا إلى الصنع فإذا هو مخترع من غير أصل ولا بدء فعلمنا أنه من فعل قادر؛ لأن العاجز لا يصنع الشيء من غير أصل ولا بدء، وقد بينا في أول كلامنا حدث الأشياء من غير شيء، ولأن المعجز عرض لا بد أن يكون في الكل والبعض، أو في الطول أو في العرض.

فإن قال قائل: فكيف يعقل بعقل شيء ليس بجسم ولا عرض ولا له كل ولا بعض، ولا طول ولا عرض؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: يعقل بما أظهر من صنعه الجليل الذي لا تمتنع منه العقول ولا يوجد إلى دفعه^(١) سبيل.

فإن قال: فكيف يحتدر بأن لا نراه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أننا لو رأيناه لما عبدناه؛ وذلك أن الأبصار لا تقع إلا على مفترق أو مجتمع، ولم يستدل على الله إلا بالمفترق

(١) في (ب): إلى ذكره.

الفتح الموفق من مجموع كتب درساقل (الإمام المعاني) ————— كتاب نردامر (الصنع)

والمجتمع؛ لأنهما محدثان ولا بد للمحدث من خالق أحدثه، ولا بد أن يكون بخلافه من جميع المعاني.

إن قال: فبم عرفته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: بما هو أولى وأحق من الإبصار، وأصدق من جميع الأخبار.

إن قال: وما ذلك؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ذلك العقل الذي لا يجوز عليه الخيال، ولا يقبل ما فسد من المقال، فلو أدركنا صنع جميع الأشياء مشاهدة رأي أعيننا لما كان ذلك أبداً مثل العقل عندنا، فالحمد لله الذي هدانا إلى معرفته، وعلمنا ما نستدل به على حكمته، ووهب لنا التمييز برحمته، فلقد جاد علينا من العقول بما لا نؤدي شكره.

فالحمد لله الذي ضمن قلوبنا نوره، ونسأل الله أن يجعله أمراً لنا بالخيرات، وزاجراً عن السيئات، وأن ينجيننا به من الموبقات، وينقذنا به من المهلكات، فكم محجوج به لم ينتفع بضياء بهجته، ولم ينف به حنيس ظلمته، ولم يخرج به من معصيته، ولم يطلب به رضاء الله في آخرته، وصرفه في أهلك مهالكه، وسلك به شر مسالكه، فلعمري ما أتينا من قبل عقولنا ولكن من سوء أفعالنا وظنوننا، فنسأل الله المغفرة لما تقدم من ذنوبنا.

باب الدلالة على التعبد

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم - صلوات الله عليه: إن سأل سائل فقال:
ما الدليل على التعبد؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أن الله ركب الاستطاعة في العباد
والشهوة فلم يكن بد من صرف الاستطاعة في خير أو شر، فتعبدهم بفعل
الخيرات وترك الفاحشات؛ إذ الحكيم لا يحب الفساد.

إن قال: ولم ركب فيهم الاستطاعة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن الاستطاعة هي القدرة، والقدرة خير من
العجز، والعقول هي العلم، والعلم أفضل من الجهل.

إن قال: فلم كلفهم ما يستثقلون؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: للفرق بين المطيعين والعاصين.

إن قال: ولم فرق بين المطيعين والعاصين؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ليعيز بين الخبيث والطيب؛ إذ ليس من صفة الحكيم
أن يجعل الفساد والمصلح سواءً في محل واحد.

إن قال: فلم خلقهم وقد علم بإفسادهم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن خلقه لهم حسن وفعلهم قبيح، ولم يكن الحكيم ليترك فعل الحسن من صنعه لقبيح فعل غيره.

فإن قال: فما الدليل على البعث؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على ذلك أن الحكيم لا يخلق الخلق ويظهر الحكمة إلا للبقاء؛ لأن الفناء بالكلية ليس من الحكمة، وإذا لم يكن بد من أمر ونهي فلا بد من مأمور مطيع وعاصٍ، وإذا لم يكن بد من الطاعة والمعصية فلا بد من الثواب والعقاب ولم يكن ذلك في هذه الدار فلا بد منه في غيرها، وإذا لم يكن بد من التعبد ولم يكن ذلك إلا بأمر ونهي فلا بد من رسول.

فإن قال: فلم خلقهم في بدء المنشأ؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن إظهار الحكمة من صفة الحكيم.

فإن قال: ولم يظهر الحكمة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن إظهارها حسن.

فإن قال: ولم يظهر الحسن؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن إظهار الحسن خير من تركه.

فإن قال: ومن أين كان إظهار الحسن خير من تركه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأنه لم يكن بد من أحد المعنيين إما تركه، وإما فعله، فتركه ليس من صفة الحكيم وفعله أولى بالحكمة.

فإن قال: فمن أين جاز الشرع؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: من قبل التعبد؛ لأن الشرع هو نفس العبادة

كتاب نرد امر الصنع ————— الفتح (الذي من لم يخرج كتب درماتك (الإمام العباسي

والبلوى التي بها يعرف بين من أحسن وأساء.

فإن قال: فمن أين جاز يثنى بعض الخلق دون بعض؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن النبوة ثواب وتفضيل، والثواب والتفضيل لا يكونان إلا بفعل الطاعة والصبر على المحنة^(١).

فإن قال: فلم ختم النبوة بمحمد صلى الله عليه وعلى آله؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأنه لم يخرج من الحكمة؛ إذ جعله تدبيراً لجميع الباقين وحجة إلى يوم حشر العالمين.

فإن قال: ولم جاز أن يكون الميت حجة على الأحياء المتعبدين؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأنه أتى بالتعبد والآيات والقرآن الحكيم، والأئمة الهادون مترجمون عنه، والعقول شاهدة مع ذلك على المخلوقين وكل ذلك فلم يعدم لعدم صلى الله عليه وآله.

[الولاية]

فإن قال: فهل للإمامة أصل في المعقول؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم أصل الإمامة في المعقول؛ لأن الحكيم قد علم بأن لا بد من الاختلاف بين المخلوقين، فجعل في كل زمان إماماً حياً مترجماً لغوامض الأمور، مبيناً للخيرات من الشرور، ولا يعدم ذلك في كل قرن من القرون إما ظاهراً جلياً، أو مغموراً خفياً.

(١) أي والصبر وفعل الطاعة لا يكون إلا من بعض دون بعض.

فإن قال: وما الظاهر الجلي وما المغمور الخفي؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أما الظاهر فالسابق المتدر لجميع الخلائق، والشاهر لسيفه^(١) المصلح لله في عباده وبلاده.

وأما المغمور فالمقتصد^(٢) المحتج لله في جميع العباد، الأمر بالمعروف والناهي عن الفساد بغير قيام ولا جهاد.

فإن قال: فهل الإمامة في أهل بيت دون غيرهم، أم هي في جميع الناس كلهم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: بل هي في أهل بيت معروفين مخصصين بالفضل، مشهورين معلومين غير مجهولين.

فإن قال: ومن أولئك؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أولئك نسل البتول، وأقرب قرابة الرسول.

فإن قال: فهل هذه الخصيصة أصل في المعقول؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم أصل ذلك في العقول وبعد ذلك في محكم التنزيل ووحى الواحد الجليل.

فإن قال: وكيف يعقل^(٣) أن تكون الإمامة في قوم دون سائر الأنام؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن الله عز وجل حكيم والحكيم لا يحب الفساد ولا فساد أعظم من أن يجعل دينه في أيدي الخلائق، وأمره ونهيه وحدوده،

(١) في (أ): والشاهد لسلفه، والصحيح ما أثبتناه.

(٢) في (ب): فهو المقتصد.

(٣) في (ب): جاز.

كتاب تراجم الأصول ————— (الفصل الأول من شرح كتب ورسائل الإمام العباسي)

وحلاله وحرامه، ووعدته ووعدته، وحجته وأحكامه فيهمل الكل ويلبس عليهم دينهم إذا^(١) جعل الإمامة في جميعهم، ولم يكن ذلك في قوم بأعيانهم، مخصوصين بذلك من دون غيرهم، حتى لا يختلف فيهم، فهذا في المعقول.

وأما في الكتاب فقول الله عز وجل يدل على أصل الإمامة وكذلك في السنة المجمع عليها عند جميع الأمة.

فأما وجوبها في الكتاب فقول الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [رم: ٧]، فيبين بأن لكل قوم هادياً، فاختلوا في الهادي من هو، ومن هو، فيبين الله ذلك بفضله فيما نزل من حكم قوله فقال عز من قائل: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ [س: ١٠١]، فسمى رسول الله صلى الله عليه وآله ذكراً ثم أمر سؤال آله فقال عز من قائل: ﴿فَسَلِّطُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [نمل: ١٣]، وأهل الذكر فهم آل محمد -عليهم السلام- وفي ذلك ما يقول عز من قائل لنبيه المصطفى ﷺ: ﴿فَمَا نَزَلَ مِنَ الْفُرْقَانِ إِلَيْهِ:﴾ ﴿قُلْ لَا أَتْلُوهُ عَلَيْهِمْ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...﴾ [نمل: ٢٣]، فافترض مودتهم على الخلق فرضاً، وأمر نبيه صلى الله عليه وآله بأن يأمر الناس بذلك أمراً، فهذا في الكتاب المبين وفيه كفاية لجميع المسلمين غير أنا سنذكر أيضاً بعض ما ذكر الرسول مما لا تنكره العقول مثل قوله صلى الله عليه وآله: «إني تارك فيكم ما إن تمسكنم به لن تضلوا من بعدي أبداً: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي،

(١) في (ب): إذ جعل.

إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض»^(١).

وأما في الإجماع فأجمعت الأمة كلها على نبينا صلى الله عليه وآله أنه قال: «الحق ما أجمعت عليه الأمة، والباطل ما اختلفت فيه»، ووجدنا الناس كلهم مجمعين على إمامة أمير المؤمنين ونسله في أصل الإجماع، وأصل الإجماع أن الناس أجمعوا كلهم على جواز الإمامة في آل الرسول واختلفوا في غيرهم، فالحق ما أجمعوا عليه من جواز الإمامة في آل نبيهم والباطل ما اختلفوا فيه من إمامة غيرهم؛ لأن الأمة خمس فرق، وهم: الشيعة، والمعتزلة، والخوانسار، والمرجئة، والعامّة، فأما الشيعة فقالت: الإمامة لآل علي دون غيرهم، وأما

(١) حديث الثقلين من الأحاديث المتواترة معنى، ورد بأسانيد صحيحة عن بضعة وعشرين صحابياً، انظر لوامع الأنوار: ٥٢/١. وقد تتبع السيد عبدالعزيز الطباطبائي طرقة، ومواقفه المختلفة في مجلة تراثنا العدد ١٤ السنة ١٤٠٩ هـ ص ٨٤ - ٩٣، تحت عنوان ((أهل البيت في المكتبة العربية))، وكتب العلامة القمي رسالة سماها حديث الثقلين، وذكر فيها عدداً من الرواة، وهنالك كتاب اسمه: (طرق حديث إني تارك فيكم الثقلين) لأبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي ومن أخرجه الإمام زيد بن علي عليه السلام في المجموع: ٤٠٤، والإمام علي بن موسى الرضا في الصحيفة: ٤٦٤، والإمام الهادي إلى الحق عليه السلام في مقدمة الأحكام: ٤٠، والدولابي في الدررة الطاهرة ١٦٦ رقم (٢٢٨)، والبزار ٨٩/٣ رقم (٨٦٤) عن علي عليه السلام وأخرجه مسلم ١٥/١٧٩، والترمذي ٦٢٢/٥ رقم: ٣٧٨٨، وابن خزيمة ٦٢/٤ رقم (٢٣٥٧)، والطحاوي في مشكل الآثار: ٤/٣٦٨ - ٣٦٩، وابن أبي شيبة في المصنف: ٤١٨/٧، وابن عساکر في تاريخ دمشق: ٥/٣٦٩ (تهذيبه)، والطبري في ذخائر العقبى ١٦، والبيهقي في السنن الكبرى: ٧/٣٠، والطبراني في الكبير: ٥/١٦٦ رقم (٤٩٦٩)، والسنائي في الخصائص ١٥٠ رقم ٢٧٦، والدارمي: ٢/٤٣١، وابن المغازلي: الشافعي في المناقب ٢٣٤-٢٣٦، وأحمد في المستند ٤/٣٦٧ وابن الأثير في أسد الغابة ٢/١٢، والحاكم في المستدرک: ٣/١٤٨، وصححه وأقره الذهبي، عن زيد بن أرقم، وروي بطرق أخرى كلها تؤكد تواتره وصحته.

كتاب تراثنا في التاريخ من تاريخ كتب ورسائل الإمام العباسي

المعتزلة والخوارج فزعموا أنها في الناس كلهم، ومن أجازها في الناس فقد أجازها في أهل البيت؛ إذ هم خير الناس، وأما العامة والمرجئة فزعموا أن الإمامة في قريش^(١)، ومن أجاز الإمامة في قريش فقد أجازها في آل محمد عليهم السلام؛ إذ هم خير قريش، وصلى الله على محمد النبي وعلى آله وسلم تسليماً.

(١) في (ب): فزعموا أن الإمامة في قريش دون غيرهم ومن أجاز الإمامة في قريش دون غيرهم.

كتاب

الرد على المعدلين وغيرهم من فرق الضالين

وقد اهتمل على الأبواب التالية:

- ١- باب الرد على الدهرية.
- ٢- باب الرد على أصحاب الكون.
- ٣- باب الرد على أهل الإنعاد في القول.
- ٤- باب الرد على أصحاب الطبع.
- ٥- باب الرد على عبدة النجوم.
- ٦- باب الرد على الثنوية صلبة النور والظلمة.
- ٧- باب الرد على المتجاهلة.
- ٨- باب الرد على من جحد النبوة.
- ٩- باب التوحيد.
- ١٠- باب الرد على الفضائية.
- ١١- باب المعرفة.
- ١٢- باب الرد على من أنكر قول آل محمد صلوات الله عليهم.
- ١٣- باب العقائق.
- ١٤- باب الرد على من جحد نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم.
- ١٥- باب الرد على من جحد الإمامة.
- ١٦- باب الرد على من زعم أن الإمامة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي جميع الأمة.

كتاب الرد على الملحدين وغيرهم من فرق الضالين

بسم الله الرحمن الرحيم

توكلت على الله

الحمد لله الواحد القديم الذي لا نهاية لقدمه، ولا إحصاء لنعمه، المتفرد بوحدانيته، المنعم على جميع بريته، الموصوف بحكمته، الموجد لجميع الخلق بقدرته، ونفاذ مشيئته، وقام كلمته، العزيز الذي لا يضام، القوي الذي لا يرام، ولا يسب ولا ينام، ولا يدركه الطالبون، ولا ينجو منه الهاربون، ولا يتوهمه المتوهمون، ولا تشبهه عليه الأصوات، ولا يغشاه النور ولا الظلمات، ولا تدركه حواس المحسّين، ولا يحيط به فكر المربوبين، ولا يخطر على قلوب المخلوقين، تقدس عن ذلك رب العالمين.

جار عن قصد السبيل من كيّفه، وأخطأ ظن من اكتنه، ولم يعرفه من وصفه بغير ما وصف به نفسه، وكفر به من حده بحد أو آينه، وشبهه من بعضه، وجار به من جمعه، ليس بمجتمع فيعرف بالتحديد، ولا بمفترق فيعرف بالتحديد، ولا متحرك ولا ساكن فيوصف بصفة العبيد، عز عن ذلك ذو العرش المجيد والبطش الشديد.

ليس بجسم فتدركه الأبصار، ولا تحويه الأقطار، ولا تقع عليه الأفكار،

ولا يشبه شيئاً من المصنوعات فينال بالأوهام الخايلات، ولا تنال معرفته بحاسة من الحواس المدركات فيدخل في صفة المحدثات المكيفات، ولا ذاته سبحانه في جهة من الجهات فيوصف بصفات المحدثات المبانيات.

فتبارك وتعالى من لا يوصف بشيء من هذه الصفات، وحده لا شريك له، وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة عبد مقرر بعبوديته، مصدق ببروبيته، ومعتقد لإلهيته، راج لعفوه ورحمته، هارب إليه من خوف عقوبته، معتصم به مستوهاب لهديته، ومؤمن^(١) به متمسك بطاعته، شهادة لا يخالطها شك ولا ارتياب، ولا يعترض دونها شرك ولا إكذاب.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله شهادة مقرر بنبوته، معتقد لمحجته، وأشهد أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور، وأشهد أن وعده ووعدته حق، وقوله سبحانه صدق، وأنه عدل في حكمه، رؤوف بجميع خلقه، وأشهد أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - صلوات الله عليه - كان خير البرية بعد نبيها - صلى الله عليه وآله - وأولاهم بمقام الرسول - صلى الله عليه وآله - وأبرعهم علماً، وأكثرهم حِلماً، وأطوعهم لربه، وأبذلهم في سبيل الله لنفسه، وأكملهم في جميع صفاته، وأشهد بإمامة ولديه السبطين الإمامين الكريمين [العالمين]^(٢) الحسن والحسين ابني الرسول، وسليبي البتول، وأن الإمامة من بعدهما فيمن طاب من ذريتهما، واحتذى بحذوهما، وكان في جميع صفاته مثلهما^(٣).

(١) في (ب): مؤمن به. بدون واو.

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

(٣) في (ب): كمثلهما.

اللهم فمن شهد بمثل ما شهدت به فاكته مع الشاهدين، ومن لم يشهد بمثل ما شهدت به فاكته شهادتي مكان شهادته، والحمد لله على تمام نعمته وإكمال حجته.

وبعد ..

فإني لما اطلعت على كثير من أقاويل الملحدين، وزخرف قول المتلذذين، واختلاف أهواء الضالين، وباطل كلام المتجبرين، واستغلاط الجاحدين لجهلة المسلمين، وسرعة القلوب إلى الأوهام، وتقحمها في لجج الظلام، وشكها في زخرف الكلام، ووجود ما ذكرت في أكثر الأناس وإن لم يبدوا غير دين الإسلام، فنعوذ من ذلك بذلي الجلال والإكرام.

حداني ذلك على تصحيح ما دنا به من الدين، وإبطال وساوس الشياطين، فكان أول ما ينبغي لنا أن نذكره ونبين لمن عقل خلله، ولنحتج عليه بأبين الحجج من جحد خالقه وأنكر صانعه من الدهرية الكفرة، وغيرهم من الشبهة المتهمة الظانين بالله ظن السوء الجاحدين.

اجمعوا - لعنهم الله - على نفي خالقهم، وجحدان صانعهم حيرة منهم - لعنهم الله - واستكباراً واستعظماً لكون الحق، وإنكاراً وتسهلاً في الدين، ومعاندة للحق جهاراً، وإعلاناً بالسوء وإسراراً، فنعوذ بالله من قبول خواطر القلوب، والشك في دين علام الغيوب، ونسأله النجاة من موالة الشيطان، والخيرة والمرية والجحدان، فكم من هالك أوردى نفسه بالوهم، وتقحم في لجج الظلم، قد فارق الحق والهدى، واتبع الغي والردى، وتردد في الدين تردداً، وتشعبت به أوهامه فهو في بلية من نفسه، مما تدعوه إليه من تماديه

في غيه وصدده عن رشده، قد ملكته فأهلكته بأهوائها، وتفرقت به [السهل]^(١) بإهوائها، وزخرفت له ما أمرته من الأسواء، ورددته فيما زينت له من الأهواء، ورغبته^(٢) فيما دعت إليه من الإغواء، فهو غير مخالف لها فيما تدعوه^(٣) إليه، ولا منكر عليها فيما تحضه عليه من ترهات المثنى، وما ترغبه فيه من الركون إلى الدنيا، قد نسي الموت وما بعده من الحساب، مما دخل نفسه من الشك والإرتياب، فنعوذ بالله مما أردى الكافرين، وأبعدهم وأقصاهم عن رب العالمين.

(١) في (أ): السهل، والصحيح ما أئتمناه بين المعكوفين من (ب).

(٢) في (ب): وركبته.

(٣) في (ب): تدعو

باب الرد على الدهرية

قال المهدي لدين الله الحسين بن الإمام القاسم بن علي صلوات الله عليه: إن سأل سائل فقال: ما الدليل على صنعة الله في الإنسان^(١)؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على ذلك قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۚ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [الأنعام: ١٢-١٤]، فأخبرنا سبحانه عما لا ننكره لما شاهدنا من ذلك بأبين البيان وأيقن اليقين^(٢) محدثاً لا يخفى، بيناً نوره لا يُطفى.

فإن قال: وما أنكرت من أن تكون هذه الأشياء قديمة العين حديثة الأحوال بالقوة الهيولة^(٣) وهي الأصلية في لغتنا؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرتنا ذلك أشد الإنكار، وذلك أن القديم لا يكون محدثاً كما لا يكون المحدث قديماً، وقولك قديم نقضه بين إذا قلت: ثم حدث

(١) في (ب): إن سأل سائل فقال: ما الدليل على حدوث الأشياء وأن لها صانعاً، وما الدليل على صنعه؟

(٢) في (ب): الإيقان.

(٣) في (ب): الهيولة، وهي الأصح.

فيه حادث؛ لأن الحادث لا يجري في قديم، كما لا يجري القديم في الحادث.
ودليل آخر: أن الحادث فيه إبانة مع محدثه، ومحال أن يكون للقديم صانع محدث.

ودليل آخر: يوضح فساد قولهم^(١) قديم العين حديث الأعراض أن هذا القديم الذي زعمت لا يخلو من أحد وجهين:
[١]: إما أن يكون لم يزل ممتنعاً من الحدث^(٢) غير موجود بجميع صفاته.
[٢]: وإما أن يكون غير ممتنع من الحدث^(٣).

فإن كان غير موجود الصفات قبل كونه وكان غير ممتنع من الحدث صح أن له خالقاً نقله من صفة إلى صفة حتى أبلغه الغاية التي أراد، وإن كان لم يزل ممتنعاً من الحدث ثبت على امتناعه ودوامه ولم يجوز أن يتغير أبد الأبد عن صفة القديم؛ لأنه إن تغير إلى صفة الحادث استحال قدمه، ولا يجوز أن يكون القديم موثلاً ولا مركباً ولا محدثاً ولا موصوفاً بصفة تدل على محدثه^(٤)، وهذا وجه قد تبين فساد به محمد الله.

(١) في (ب): يوضح فيه فساد قولك.

(٢) في (ب): الحدوث.

(٣) في (ب): الحدوث.

(٤) في (ب): صنعه.

باب الرد على أصحاب الكون

فإن قال: وما أنكرتم^(١) من أن تكون هذه الأشياء لم تنزل موجودة بجميع صفاتها وهي كوا من في أعيانها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لاستحائه وبطلانه وهذا القول مكابرة العيان؛ لأننا وجدنا النطفة والعلقة معدومة، ثم كانت علقة، والمضغة عدم^(٢) في حال كونها علقة ثم مضغة، والعظام معدومة ثم كانت عظاماً مؤلفة لا بد لها من مؤلف، وكسوة اللحم عدم ثم صورته، بعد عدم التصوير، وأحدث ما لم يكن ثم كان، وقد وجدنا هذه الأحوال بعد العدم والصورة غير موجودة في حال كونها نطفة، والحركة معدومة في [كل]^(٣) موات من الإنس وغيرهم من الجمادات، والحياة معدومة في حال الموت، والصورة لا بد لها من مصور وفيها إبانة صنع صانع حكيم.

فإن قال: وما إبانة الصنع في الصورة؟

(١) في (ب): وما أنكرت.

(٢) في (ب): معدومة.

(٣) ما بين المكوفين ساقط في (أ)، ثابت في (ب).

قيل له ولا قوة إلا بالله: تأليف الأجزاء وإحكامها، وتقديرها وإتقانها تدل على صنمها؛ إذ لم يكن شيء من ذلك، ففضينا على أن لكل مؤلف كان معدوم التأليف مؤلفاً، ونظرنا الحياة بعد الموت فعلمنا بيقين أن له عيباً؛ إذ لم نجد صنماً إلا وصانعه موجود وإن لم نره، كالبناء لا بد له من بان وإن لم نر من بناء، والكتاب لا بد له من كاتب وإن لم نر كاتبه، والأثر [له مؤثر] وإن لم نر مؤثره، والصوت إذا سمعناه علمنا أن له مصوتاً وإن لم نره.

ودليل آخر: وهو أن صنع الحكيم العالم بين ومحال أن يكون^(١) في العلل إبانة صنع؛ وذلك أن الحكمة لا تكون إلا من حكيم، ولا بيان علم إلا من عليم وهو الله الرحمن الرحيم؛ لأننا نظرنا الإنسان إنساناً كاملاً بعد أن كان نقطة من ماء مهين، فعلمنا أنه لا بد له من مكمل أكمله، ونظرنا إليه حياً بعد أن كان ميتاً، سمياً بصيراً بعد أن لم يكن سمياً ولا بصيراً.

فبان صنع العالم الحكيم؛ إذ جعل سبحانه [له] سمياً يدرك به الأصوات، وبصراً يدرك [به] الهيئات، وشمّاً يدرك به جميع الروائح الخبائث والطيبات، وذوقاً يدرك به ما ذاق به من الطعوم المختلفة، ولمساً بالجسد كله يدرك به الحر والبرد، والخشن واللين وغيرهما من الأحوال المجسمات، فكل هذه الحواس المختلفة تدل على حكمة صانعها إذ خالف بينها فجعل كل حاسة تصلح لخلاف ما تصلح له الأخرى.

ودليل آخر: لا تخلو هذه المختلفات^(٢) من أحد وجهين:

[١]: إما أن تكون خالفت بين أنفسها.

[٢]: وإما أن يكون خالف بينها مدبرها.

(١) في (ب): من العلل.

(٢) في (ب): هذه الحواس المختلفة.

فإن كانت خالفت بين أنفسها فهذا محال؛ لأنها لم تكن واعية عند كونها، ولا عالمة في حال عدمها، فلما استحال هذا الوجه صح الثاني وهو أن لها مدبراً خالف بينها؛ إذ الفاعل الحكيم بين صنعه في إحداثها، وجعل كل^(١) واحدة من هذه المختلفات لشيء بعينه، ولا يجعل الشيء للشيء إلا حكيم، ولا يجعل الشيء للضرورات إلا عليم.

ألا ترى أن هذه الحواس جعلت لعلم جاعلها بضرورة أصحابها إليها وفاقتهما لها، وجعل سبحانه لهم من الأغذية واللذات ما لا قوام له^(٢) باضطراب إلا بها، وجعل لهم مداخل للأغذية ومخارج ولا يجعل المخارج للشيء إلا عالم بما صنع من المداخل التي لا قوام لهم إلا بها، ولا منصرف لهم عنها؛ إذ اضطربهم إليها، وجعل لهم ما يتفنون به من الآلات والأدوات من الأيدي التي تصلح للبطش، والأرجل التي تصلح للخطْفَى^(٣) والحركة والسير، والألسن الناطقة بأفتان الحكمة المؤدية للمصلحة، والعقول المميزة النافرة عن المضار المجتنبية للمنافع التي هي حجج على من جعلت له.

ولا تكون حكمة محدثة صح حدوثها وبطل قدمها وكانت بعد [عدمها]^(٤) إلا من حكيم مدبر عليم حي قيوم، ولا يجعل ذلك إلا لبقائه ونفعه، لا لفناؤه وضرره؛ إذ الحكمة موجبة لذلك فيما قد بان من رافة الصانع؛ إذ جعل في المصنوعات مصالح تدل على أنه أراد بذلك لها، وأخبر بذلك على

(١) في (أ): لكل، والصواب ما أثبتناه من (ب).

(٢) في (ب): لهم.

(٣) الخطْفَى: أي السرعة في السير أفاده في القاموس. تمت.

(٤) في (أ): بعدمها. والصحيح: بعد عدمها. وهو ما أثبتناه بين المعكوفين من (ب).

لسان نبيه صلى الله عليه وآله، ولذلك أوجبت حكمة الألباب أن من مكن في الاستطاعة من الأنام لا بد من إساءته أو إحسانه، فوجب لذلك الثواب على إحسان من أحسن من المحسنين، ووجب عقاب من استحق العقوبة من المسيئين، فلما انقضت آجال المحسنين ولم يشأوا وانقضت آجال المسيئين ولم يعاقبوا، علمنا أن داراً غير هذه الدار يثاب فيها من استحق الثواب، ويعاقب عليها^(١) من استحق العقوبة من المسيئين، فنسأل الله أن يرزقنا ما رزق المستحقين لثوابه، وأن يصرف عنا ما استوجب العاصون من عذابه، وأن يثبت أقدامنا على صراطه إنه على كل شيء قدير، وإليه المعاد والمصير.

(١) في (ب): فيها.

باب الرد على أهل الإلحاد في التولد

وقولهم: إنه لا نهاية لشيء من الأشياء وأنه لم يزل نقطة من إنسان وإنسان من نقطة، وبيضة من طائر، وطائر من بيضة إلى ما لا نهاية^(١)، وحب من سنبلة، وسنبلة من حب إلى ما لا نهاية له ولا غاية.

قال المهدي لدين الله الحسين بن الإمام القاسم بن علي صلوات الله عليه: فإن قال بعض الملحدين: فما أنكرت من أن تكون هذه الحيوانات لم تزل تحدث شيئاً^(٢) من شيء وشيئاً^(٣) بعد شيء وشيئاً^(٤) قبل شيء إلى ما لا نهاية له ولا غاية؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك أشد الإنكار وقولك متناقض فاسد وذلك أنك قلت: لم تزل، فأوجبت أنها أزلية، ثم نقضت قولك بقولك [تحدث] فأوجبت الحدث والقدم في حال واحد فأدخلت فساد القول على نفسك وذلك أنك إذا جعلتها أزلية بطل الحدث، (وإذا جعلتهما عدثة بطل

(١) في (ب): إلى ما لا ينتهي.

(٢) في (أ): شيء والصحيح ما أثبتناه من (ب).

(٣) في (أ): شيء والصحيح ما أثبتناه من (ب).

(٤) في (أ): شيء والصحيح ما أثبتناه من (ب).

كتاب الروي على النعم - (الفتح للشيخ من لمصر كتب ورسالة الإمام العالم)

القدم^(١) وإذا جعلتها محدثة أزلية فسد قولك لاستحالة كونها معاً في حال واحد كما ذكرنا.

ودليل آخر على فساد هذا القول: أن كل شيء موجود بذاته محدث وكل محدث له غاية في نفسه.

ودليل آخر: أن لكل^(٢) منهم - وإن كثر كون بعضهم من بعض - له نهاية وغاية، وعليه نعمة في كل تركيبة وبنية^(٣) وحكمة، والنعمة لا تكون إلا من منعم، والحكمة لا تقوم إلا بمحكم، وما كان من الحيوانات منعماً عليه وكان في جميع أسبابه محسناً إليه فيستحيل أن يكون غير متناهي وأن يكون من غير أصل ولا بدء.

ودليل آخر: أن كل ما احتمل الزيادة والنقصان فقد كان ناقصاً قبل زيادة ما زاد منه إلى غاية الزائد المتناهي إلى النقص؛ لأن الزائد لا يزيد إلا بعد النقصان والنقصان متناهي بآيين البيان؛ لأن المنقوص محدود بأوضح البرهان^(٤).

ودليل آخر: أن كل ما كان له آخر فله أول ويستحيل^(٥) آخر بلا أول.

(١) ما بين المعكوفين زيادة في (ب).

(٢) في (أ): أن الكل. والصواب: أن لكل، وهو ما أثبتناه من (ب).

(٣) في (ب): في تركيبه وبنيته.

(٤) فإذا ضربنا مثلاً بالكون وبنياته فهناك الكثير من النظريات التي درست ذلك لعل أشهرها نظرية «هايل» التي اعتبرت أن الكون ما زال يتمدد وقد أثبت هذا العالم الأمريكي عام ١٩٢٩ بأن المجرات المكونة للكون تتباعد عن بعضها بسرعة (٥٠-١٠٠) كم/ث، وتزداد هذه السرعة بزيادة المسافة بين المجرات المديدة وإذا كان هذا الابتعاد يمثل تمدد الكون فإنا لا نملك إلا أن نسبح بقدرة خالقنا العظيم «والسما» ببنائها بأيدي وإنا لموسعون» [الذاريات: ٤٧].

(٥) في (ب): ومستحيل.

ودليل آخر: الفرع والأصل، لما وجدنا الفرع دلنا على الأصل^(١) ويستحيل فرع بلا أصل.

ودليل آخر: أن الحيوانات على قسمين: قسم ميت هو الأصل، وقسم حي هو الفرع، وللقسمين غاية ونهاية.

ودليل آخر: أن الأصل لا يعدو^(٢) مكانه الذي هو محله ومحل أصول الحيوانات هذه الأرض، والأرض قد حوت الجميع وحازتهم، وتضمنت جميع الأموات وأحاطت بهم، وكل ما أحيط به فهو محدود، وكل شيء حل موضعاً فموضعه أكبر منه عدداً وما كان غيره أكثر منه كان ببعض^(٣) محدوداً.

ودليل آخر: أن أصول الحيوانات محمولة على الأرض كلها ولكل نهاية وغاية؛ لأن المحمول على الأرض أقل من حامله، والأرض فقد حملت جميع الحيوانات من الأحياء والأموات.

ودليل آخر: أن الأصول التي زعمت أنها غير متناهية لا تخلو من العدد، وكل ذي عدد لا يخلو من النوعين المعروفين وهما الشفع والوتر، وقد وجدنا كل ذي نسل من الإنس والبهائم والطير والزرع من كل الأشجار ذوات زيادة غير منفك من العدد والشفع له نهاية وغاية وكذلك الوتر أيضاً.

ودليل آخر: أن الأصل وقع عليه الفناء، وكل ما فني وامتحق فله نهاية وغاية، ألا ترى أن الموت لا يقع إلا على نفس معدودة متناهية محدودة.

(١) في (ب): على أصله.

(٢) في (ب): لم يعد.

(٣) في (ب): بالنقص.

باب الرد على أصحاب الطبع^(١)

قال المهدي لدين الله الحسين بن الإمام القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى قول أصحاب الطباع فقال: ما أنكرت من أن تكون هذه الأشياء حدثت من الطباع الأربع الحر والقر^(٢)، واليبس والرطوبة، عند امتزاجها واعتدالها ثم نقص من جزء وزيد في جزء^(٣) فجاء ضرب^(٤) غير الأول، ثم على هذا القياس كمثّل خضرة وحمرة، وبياض وصفرة^(٥) مزج أيها^(٦) فعدلت حيناً، ونقص من جزء وزيد في الآخر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك من وجوه شتى:

أحدها: إن قولك ظن بغير يقين شاهدته فأرنا من ذلك ما رأيت، وأوجدنا من ذلك ما وجدت؟

فإن قال -وهو قائل لا شك-: حججتنا على ذلك أنا وجدنا الأجسام

(١) في (ب): الطباع.

(٢) في (ب): الحر والبرد واليبس والرطوبة، والقر هو البرد.

(٣) في (ب): وزيد في آخر.

(٤) في (ب): ضرباً.

(٥) في (ب): كمثّل حمرة وخضرة وصفرة وبياض.

(٦) في (ب): بينها. ولعلها الصواب.

لا تنفك من هذه الطبائع الأربع وقضينا^(١) عليها بأنها دبرتها؛ [والجواب: أنه يلزمهم أن يقولوا مثل ذلك في الألوان]^(٢) إذ لم تنفك^(٣) الألوان من الحمرة والخضرة والبياض والصفرة وغير ذلك فلو وجب أن يكون ما ادعيتم لكان أيضاً ذلك في القياس على ما ذكرتم.

ودليل آخر: أنا شاهدنا هذه الطبائع في الأجسام بعد^(٤) إكمال الله لها غير فاعلة فعلاً عما^(٥) ادعيتم.

ودليل آخر: أنا وجدنا في الصور التأليف والتركيب وأثار صنع الحكيم المؤلف المركب^(٦) ومحال أن تكون العلل مؤلفة أو مركبة أو حكيمة عالمة؛ إذ هي عن ذلك محجوبة لا إحسان لها ولا إساءة، ولا عقول لها تقي بها أنفسها فكيف تدبر غيرها^(٧).

ودليل آخر: أن هذه الطبائع لا تخلو من أحد وجهين عند اجتماعها: إما أن تكون جمعت أنفسها^(٨)، وإما أن تكون مجموعة بأمر صانعها.

فإن قلت: إنها جمعت بين أنفسها، فكيف تجمع بين أنفسها وهي أعراض

(١) في (ب): فقضينا.

(٢) ما بين المعكوفين استحسنه السيد العلامة بدر الدين الحارثي حفظه الله.

(٣) في (ب): إذ لم تنفك منها قبل له ولا قوة إلا بالله: وكذلك أيضاً قد وجدناها لا تنفك من الألوان من الحمرة والخضرة والبياض والصفرة وغير ذلك... إلخ.

(٤) في (ب): بعدل كمال الله.

(٥) في (أ): فما. والصحيح: ما اثبتناه من (ب).

(٦) في (ب): والمركب.

(٧) في (ب): فكيف يتدبر غيرها.

(٨) في (ب): إما أن يكون جمعت بين أنفسها.

لا توجد منفردة^(١) بذواتها [ولو كانت] موجودة بأعيانها لاستحال ذلك ولما أمكن^(٢)؛ إذ المفرق الجامع لا يكون إلا حياً^(٣).

ودليل آخر: أن الفاعل لا يكون إلا موجوداً قبل المفعول وقد وجدنا هذه الطبائع بوجود^(٤) المحدث، فعلمنا أن حال المحدثات سواء؛ إذ وجدنا في حال واحد، وعدمنا في حال واحد؛ لأن الطبيعة لا توجد قبل الجسم والجسم لا يوجد قبل الطبيعة، والطبيعة فلأنما هي عرض^(٥)، والأعراض على وجهين فمنها أعراض حادثة^(٦) بعد حدوث الجسم، ومنها أعراض حدثت^(٧) مع الجسم لم تسبقه ولم يسبقها، والأعراض فلا تسبق الأجسام أصلاً ولا تنفصل بأعيانها أبداً.

فما الأعراض التي حدثت مع الجسم فمثل الطبائع الأربع الحر والبرد واليبس والرطوبة، ومثل الاجتماع والطول والعرض والحركة والسكون وكذلك^(٨)؛ لأنه قد يستحيل أن يوجد جسم ليس برطب ولا يابس، وكذلك يستحيل أن يوجد جسم ليس بمتحرك ولا ساكن ويستحيل أن يوجد جسم ليس بحار ولا بارد، فمن هاهنا قلنا: إن هذه الطبائع أصلية لم تحدث بعد

(١) في (ب): منفردة بذواتها ولو كانت منفردة بذواتها... إلخ.

(٢) في (ب): لما أمكن أبداً.

(٣) في (أ): جزءاً. والصحيح ما أثبتناه من (ب): إلا حياً.

(٤) في (ب): مع وجود.

(٥) في (ب): إنما هي أعراض.

(٦) في (ب): حدثت.

(٧) في (ب): زيادة: حدثت.

(٨) في (ب): كذلك، ساقط.

الجسم ولها [علل]^(١) وتنقل وتصرّف يطول شرحها.

وأما العلل التي يمكن أن تحدث بعد حدوث الجسم فمثل أن يكون ساكناً^(٢) فيتحرك^(٣) فتحدث الحركة أو يكون الجسم^(٤) مجتمعاً فيتفرق فيحدث الافتراق، أو يكون طويلاً فيقصّر فيحدث القصّر، ومثل الأعراض الحادثة في الحيوان بعد عدمها.

(١) ما بين المعكوفين زيادة من (أ) وساقط في (ب).

(٢) في (ب): فمثل أن يكون الجسم ساكناً.

(٣) في (ب): فتتحرك.

(٤) في (ب): الجسم. ساقط.

باب الرد على عبدة النجوم

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما جميعاً السلام: فإن رجع إلى قول أصحاب النجوم فقال: وما أنكرتم من أن تكون هذه الأشياء تصورت لدور^(١) الفلك وحركات النجوم والفلك متصل بالعالم كاتصال خيوط الإبريسم بألة الحوك فإذا^(٢) دار الفلك على المصنوع يسعدوتم وصلاح، وإن دار عليه بنحس فسد ولا يتم^(٣) كما إذا حرك الصانع آلة الحوك الملائمة السد أو اللحام أظهر في الحوك ما أراد من صورة إما رأس طائر وإما جناحه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك من ثلاثة أوجه:

أحدها: أنك قايست ما لا يقايس؛ لأنك قايست اتصال خيوط [الإبريسم]^(٤) بألة الحوك وتحريك الصانع لها وإظهار ما يريد^(٥) بتحريكه الفلك والمخلوقين وهذا ما لا يتقاس^(٦) عند ذوي الألباب؛ لأن الخيوط

(١) في (ب): بدور.

(٢) في (ب): فإن.

(٣) في (ب): ولم. ولعله الأصح.

(٤) ما بين المعكوفين ساقط في (أ)، ثابت في (ب).

(٥) في (ب): ما يريد بحركة.

(٦) في (ب): ما لا يتقاس.

متصلة بألة الحوك غير مباينة [لها، والنجوم مباينة]^(١) للمخلوقين، وغير متصلة بأجسامهم وحركتها غير متصلة بهم؛ إذ كل منهم منفرد بذاته ولو أحدثت حركة النجوم^(٢) في العالم حكمة لجاز أن يحدث من تحريك الصانع لجوارحه في الحوك صورة مختلفة بغير ملامسة؛ لأنه إذا جاز عندك أن يتحرك النجم بنفسه فتفعل حركته في العالم صوراً جاز لحائك الإبريسيم^(٣) وهو بعيد عنها كما جاز للنجم [لديك]^(٤) الصور^(٥) وهو بائن فيها^(٦)، فهذا وجه يبطل فيه قياسهم^(٧).

والوجه الآخر: أنك زعمت أن الفلك، إن دار على المصنوع يتحسن فسد ولم يتم، وإن دار عليه بسعد تم وصلح ولم يفسد، ووجدنا الأمر بخلاف ما ذكرت؛ وذلك أنا نظرنا إلى الأحوال أحوال الإنانث من الإنس والبهائم والطيور والأشجار، وما لا يحصيه إلا الله عز وجل من الحيوانات^(٨) ربما لم تتم وربما تم في حال دور السعد التي زعمتم أنه يتم في حال دورها، ووجدناه ربما تم وربما لم يتم في حال دور النحوس التي زعمتم أنه لا يتم فيها، وما كان من ذلك فيأذن الله وتقديره مما^(٩) سنذكره إن شاء الله تعالى من بيان صنع الله

(١) ما بين المكوفين زيادة من (ب).

(٢) في (ب): النجم.

(٣) في (ب): لجاز لحائك الإبريسيم أن يحرك نفسه فيحدث ألوان ثياب الإبريسيم وهو بعيد عنها.

(٤) في (أ، ب): ذلك. والصواب ما أثبتناه.

(٥) في (ب): في الصورة.

(٦) في (ب): منها. ولعل الأصح: عنها.

(٧) في (ب): قياسكم.

(٨) في (ب): من الحيوان.

(٩) في (ب): لما. وهو الأصح.

فيهما فساد قول من زعم أنها قديمة الحركات إلى ما لا نهاية له.

والوجه الثالث: أنها في أنفسها مخلوقة أبان الله صنعه في إيجادها.

فإن قال - وهو قائل لا شك -: وما ذلك على أنها مخلوقة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: دلنا على ذلك إبانة صنعه فيها.

فإن قال: وما إبانة صنعه فيها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: وجوه شتى، أول ذلك تصويرها وإحكامها وتقديرها، ولا بد لكل صورة من مصور، ولكل تقدير من مقدر، ولكل تدبير من مدبر.

ودليل آخر: أنها لو كانت قديمة لما كانت في أوصافها مختلفة فلما وجدناها مختلفة الأنواع علمنا أن لها مدبراً خالف بينها وفصل بعض هيئاتها، وخالف بين صفاتها. ودليل آخر: أن في العالم آثار حكمة الصانع العالم والحركات ليست بعامة [ولا هي] حكيمة مدبرة^(١)، ولا هي بحية مقدرة؛ لأنها علل متعلقة بأجسام النجوم غير متلاحقة لا تعدو مواضعها من معلولاتها.

ودليل آخر على فساد قولهم: إن حركات النجوم ليس لها أول [عندهم]، وسنين إن شاء الله فساد قولهم، وذلك أن ما^(٢) قد مضى من حركاتها لا يحصى لكثرتها في طلوعها وأفولها وإقبالها^(٣) وإدبارها، وما مضى فقد وقع

(١) في (ب): ولا هي لمدبرة حكيمة.

(٢) في (ب): وذلك ما قد مضى.

(٣) في (ب): إقبالها، ساقط.

عليه الفناء، وما صبح حدثه^(١) وصبح فناؤه فله نهاية^(٢)؛ لأن الحركة الماضية على حالين محدثين وهما الحدوث والفناء؛ لأن الحركة الماضية لم تعدم إلا بعد حدوث كل ساعة منها وما صبح^(٣) حدثه وصبح فناؤه بعد حدوثه فله نهاية وغاية؛ لأن^(٤) الحركة لم تعدم إلا بعد عدم أولها وما كان له أول وآخر فله نهاية وغاية.

ودليل آخر: أن دور القمر في المنزلتين الشامية واليمانية، يدل على حدوث حركته وعلى حدوث ما كان من شكله؛ وذلك أنه لا يخلو من أحد ثلاثة أوجه:

[١] إما أن يكون ما مضى من دوره في أحد المنزلتين أكثر من دوره في المنزلّة الأخرى.

[٢] وإما أن يكون ما مضى من دوره فيهما سواء بالسوية.

[٣] وإما أن يكون لم يدر فيهما أصلاً.

فإن قلت: إنه لم يدر جحدت حركته.

وإن قلت: إن دوره في أحد المنزلتين أكثر من دوره في الأخرى فلكثير العدد نهاية وغاية؛ لأنها لم تكثر إلا بعد قلتها وللقليل نهاية وغاية.

فإن قلت: إن حركته في المنزلتين بالسوية^(٥)، فهي شفع وللشفع نهاية وغاية؛

(١) في (ب): حدوثه.

(٢) في (ب): فله نهاية وغاية.

(٣) في (ب): وما صبح فناؤه بعد حدوثه.

(٤) في (ب): لأن حركة الحركة لم تعدم... إلخ.

(٥) في (ب): سواء بالسوية.

لأن الحركة في موضعين تدل على التناهي، وكذلك القول في أفولها وطلوعها أنه يدل على حدث الحركة وبدئها؛ لأن الحركة لا تكون إلا من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق، وقد مضى من ذلك ما لا يحصى وكان بعد حدوثه عدماً، وما صح عدماً^(١) جميعه بعد حدوثه فله نهاية وغاية؛ لأن الطلوع والأفول حادثان^(٢) وهما بعد حدوثهما منصرمان^(٣) وكل ما مضى منهما فهو^(٤) عدم وللכל نهاية تحيل القدم.

وإذا صح حدث الفلك فلا يخلو من أحد ثلاثة أوجه: إما أن يكون أحدث نفسه، وإما أن يكون حدث ولا يحدث له، وإما أن يكون أحدثه محدث أبان صنعه من^(٥) تركيبه وبنائه وهو الله الذي صنع وافتطر وأحكم ودبر.

فإن قال: وما أنكرت من تدبيره لنفسه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لأنه لا يخلو في حال تدبيره لنفسه من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون دبر لنفسه^(٦) وخلقها في حال الوجود.

[٢] وإما أن يكون ذلك في حال العدم.

فإن كان في حال العدم فمحال تدبير العدم؛ لأن الفاعل لا يكون

(١) في (ب): عدم.

(٢) في (ب): حدثان.

(٣) في (ب): منصرمان.

(٤) في (ب): فقد.

(٥) في (ب): في.

(٦) في (ب): نفسه.

إلا موجوداً في حال فعله، والعدم ليس بشيء موجود^(١) فيفعل، وإن كان خلقها في حال الوجود فهذا^(٢) يستحيل؛ لأنها إذا كانت موجودة استحال قولك خلقها؛ إذ كان وجوده سابقاً لفعله، وأيضاً فإن المخلوق لا يفعل إلا حركة أو سكوناً وما^(٣) أشبههما من الأعراض.

فإن قال: فما أنكرت [من أن يكون]^(٤) حدث ولا محدث له؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لأن قولك حدث يوجب أن له محدثاً، ثم نقضت قولك بقولك: لا محدث له، فأقررت بالحدث ثم نفيت؛ لأن الحادث لا بد له من محدث أحدثه، كما لا بد لكل فعل من فاعل، ولا بد لكل بناء من بان، ولكل كتاب من كاتب، ولا بد لكل صوت من مصوت، ولا بد لكل أثر من مؤثر، ومحال أن يكون أثر من غير مؤثر، وصوت من غير مصوت.

ودليل آخر: إنه لو كان محدث بلا محدث لم يكن بالوجود أولى منه بالعدم، ولم يكن بالحدوث أولى منه بالقدم.

ودليل آخر: أنه لو كان كما زعمت لم يعد أن يكون حدث لعل^(٥) فهذا محال؛ لأن العلل ليست بحكيمة مدبرة، ولا بحجة مقدرة كما قد ذكرنا في أول الكتاب، وكذلك أيضاً فقد ذكرنا ذلك في (كتاب التناهي والتحديد) في^(٦)

(١) في (ب): موجود.

(٢) في (ب): فهذا وجه يستحيل أيضاً.

(٣) في (ب): أو ما.

(٤) ما بين المكوفين زيادة من (ب).

(٥) في (ب): أو لغير حلة أو من خالق أبان صنعة إيجاده فإن كان حدث لعل. زيادة في (ب).

(٦) في (ب): من.

بيان صنع الله في العلل وغيرها، فلما استحال هذان الوجهان صح الوجه الثالث وهو صنع الله سبحانه، وعز عن كل شأن شأنه، وذلك أنا نظرنا إلى النجوم والشمس والقمر فإذا هي^(١) مسخرات مدبرات مقدرات فعلمنا أنه لا بد لكل مسخر كان معدوم التسخير من مسخر، ولا بد لكل تقدير كان بعد عدمه من مقدر، ولكل^(٢) مدبر كان بعد عدمه من مدبر، وذلك أنا وجدنا لحركتها غاية تدل على أوليتها، ووجدنا فيها تصويراً وإحكاماً يدل على محكمها ومصورها، ووجدنا لها أقداراً تدل على مقدرها، ووجدناها متفاضلة فدل تفاضلها واختلافها على المفضل بينها، ووجدنا فيها دليلاً على منافع العباد، وقدوة للخلق في جميع البلاد، وهداية في ظلمات البر والبحر^(٣)، ومصالح لهم في الليل والنهار، فدل ذلك على أنها نعمة والنعمة لا تكون إلا من الواحد القهار، لما جعل فيها من الزينة والأنوار، وأقام بمنفعة ذلك من المعاش والأبصار.

ودليل آخر: أن مكان هذه النجوم والشمس والقمر ضد لها متافر مفارق مباين غير موافق ولا موالف، فلما نظرنا التأليف^(٤) بين الضدين دلنا ذلك على حدثهما جميعاً وعلى أن لها صانعاً ألف بينها^(٥) بلفظه وقدرته، وتديره وإظهاره^(٦) لحكمته.

(١) في (ب): هن.

(٢) في (ب): ولا بد.

(٣) في (ب): البحار.

(٤) في (ب): في التأليف.

(٥) في (ب): أن لها صانعاً ألف بينهما.

(٦) في (ب): وأصل هذا بحكمته.

فإن قال: وما أنكرت من أن تكون ثبتت بطباع لها من غير عمد يعمدها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لأن من طباعها الثقل؛ لأن أفولها وطلوعها وهويها دليل على قوتها^(١) وثقلها، والثقل^(٢) لا يستقر إلا على معتمد، فإذا لم تر لها عمداً علمنا بيقين أنها تثبت بلطف مدبرها.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكون الهواء يحملها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأن من طبع الهواء الضعف عن أن يحمل حبة الخردل فما دونها! فكيف يحمل السماوات^(٣) والنجوم والماء وجبال البرد؛ لأن من طباعها الثقل ومن طبعه الضعف.

ألا ترى السحاب ليس بينه وبين الماء والبرد مشاكلة وكذلك الهواء لا يشاكل الماء؛ لأن من طبع الهواء الضعف، فلما وجدنا الماء والسحاب مجتمعين علمنا بيقين أن ذلك الاجتماع ليس من فعلهما وأن الجامع بينهما غيرهما؛ لأن من طبع الهواء الضعف ومن طبع السحاب الخفة والطيشان والضعف؛ لأن من شأن السحاب الخفيف أن يعلو صعوداً ومن شأن الماء الثقيل^(٤) أن ينحدر سفلاً، فيجب على هذه الطبائع^(٥) ألا يجتمعا طرفة عين، فأي حديث^(٦) أعجب من اجتماع هذه الأضداد التي من شأنها الافتراق، وليس من طباعها الاجتماع والاتزاق.

(١) في (أ): كونها.

(٢) في (ب): والثقل.

(٣) في (ب): والأرض.

(٤) في (أ) و(ب): الثقل، ولعل الصواب: الثقيل.

(٥) في (ب): الطبائع.

(٦) في (ب): فأي عجب أعجب.

ودليل آخر: أن الهواء لو كان [يحمل]^(١) النجوم لما أسلمها إلى الأفول والطلوع، ولو جاز ذلك في أقل قليل إسلامه لها من حيز إلى حيز لما كان أي الحيزين أولى بإسلامها من الآخر؛ لأن الهواء لو كان يعمدها عند طلوعها لوجب أن يعمدها أيضاً عند أفولها، ولو كان الهواء هو الذي سقطها^(٢) عند غروبها لأسقطها في وسطه قبل مغيبها، فلما وجدناها لا تسقط عند طلوعها علمنا أن لها مسخراً أطلعها، فلما استقلت في وسط الجو ولم يسلمها إلى الهبوط علمنا أن غيره أمسكها لأنه يضعف^(٣).

(١) في (ب) يعمد، وفي (أ): يعمد، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) في (ب): يسقطها.

(٣) في (ب): من حملها. زيادة. وفي هذا إشارة مبكرة منه عليه السلام إلى الجاذبية.

باب الرد على الثنوية عبدة النور والظلمة

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى قول الثنوية فقال: وما أنكرتم من أن تكون هذه الأشياء أحدثها اثنان سميان بصيران عالمان، فالنور يخلق كل خير، والظلمة تخلق كل شر ومكروه وضير، وليس ذلك باختيار ولكن ذلك بطباع أزلية؟

فيل نه ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك من وجوه شتى:

اولها: أنك لا تخلو في قولك هذا^(١) من أحد وجهين:

[١] إما أن تكون قلته تظنناً وتوهماً.

[٢] وإما أن تكون قلته بدرك ويقين.

فإن قلت إنك أدركتهما رأي العين يخلقان أحلت.

وإن قلت بل ظننت وتوهمت فقد قال الله عز وجل: ﴿وَلَا الظُّنُّ لَا يُغْنِي بَيْنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ [نجم: ٢٨].

وإن قال -وهو قائل لا شك-: حجتي على ذلك أنني نظرت في العالم خيراً

(١) في (ب): هذا. ساقط.

كتاب الروعي للمصنف ————— الفصح الأول من شرح كتاب رسائل الإمام العباسي

وشرأ ففضيت على أن الخير والشر من أصليين^(١) أحدهما فاعل خيراً والآخر فاعل شرأ، ولا يمكن أن يأتي بالخير من يأتي بالشر، ولا يمكن أن يأتي بالشر من يأتي بالخير.

فيل له ولا قوة إلا بالله: قولك هذا تظنين وتوهم، ويستحيل من وجوه شتى:

أولها أنا وجدنا فاعل الخير والشر واحداً، ولو كان كما توهمت لما أحسن محسن^(٢) ولا اعتذر مذنب، ولا تاب مخطئ؛ إذ زعمت أنه لا يأتي بالخير مسيء أبداً.

ودليل آخر: أن الخلق تام متقن بحكم وفيه إبانة صنع عدته، ومحال أن تكون الحكمة من علة من العلل الطبيعية.

ودليل آخر: إما أن يكونا عند تمازجهما أحداً الخلق بإرادة منهما، وإما أن يكون^(٣) حدث بطباع تمازجهما.

فإن قلت: إن الخلق حدث بإرادتهما أحلت؛ لأنك وصفتها بصفات تدل على حدثهما وذلك أنك زعمت أن لكل واحد منهما خمس حوامس مختلفات ولا بد لما اختلف من الأشياء من صانع خالف بين أجناسه لإظهار حكمته فكل^(٤) واحدة تصلح لخلاف ما تصلح له الأخرى لفاقته إلى ما جعل له صانعه، وإذا كان في الشيء من الأشياء ما يدل على حدثه بطل قدمه،

(١) في (ب): على أن الخير والشر أصلان.

(٢) في (ب): لما أحسن مسيء أبداً ولا اعتدى مذنب. وهو الصواب.

(٣) في (ب): وإما أن يكون الخلق حدث.

(٤) في (ب): فجعل كل واحدة.

وإذا بطل قدمه لم يكن الفعل^(١) أولى من غيره ولزمه إذ ذلك ما يلزم مثله من العجز عن أن يصنع.

وإن قلنا: إن الخلق حدث بطباع تمازجهما أحلت؛ لأن المصنوع المطبوع لا تعدوه طبيعته والاجتماع فهو عرض لا يتعداهما إلى غيرهما كما أن افتراقهما لا يوجب حكمة في سواهما.

ودليل آخر: أنهما إذا^(٢) كانا من التصوير على ما ذكرت، وفي تمام الحواس على ما وصفت، فقد يجب^(٣) شكر المنعم بكمال أدواتهما^(٤) والمتفضل بتمام جوارحهما؛ إذ جعل لهما حواساً خمساً عياناً^(٥) وسمعاً وذوقاً وشمّاً ولمساً، وخالف بين علمهما وحواسهما، وغاير بين صفات أجناسهما.

ودليل آخر: يقال لهم: ما العلة التي أوجبت تمازجهما بعد مباينة كل واحد لخصه؛ إذ زعمتم أنهما تمازجا بعد مباينة كل واحد لصاحبه؟

فإن قلتم: إن الظلمة بغت على النور؛ أوجبتم حدث^(٦) حركة لاقت بينهما^(٧)، وإذا حدث بينهما حادث فهما على حالين محدثين وهما الحركة والسكون، وما كان من الأشياء متحركاً أو ساكناً فهو مضطر

(١) في (ب): لم يكن بالفعل.

(٢) في (ب): إنهما إما كان.

(٣) في (ب): فقد يجب عليها شكر المنعم.

(٤) في (ب): بكمال أدواتهما.

(٥) في (ب): بصرأ.

(٦) في (ب): حدث. ساقط.

(٧) في (ب): فيهما.

إلى الحركة والسكون، والمضطر لا بد له من صانع اضطره إلى الحوادث وبناءه عليها.

ودليل آخر: قالوا: إنهما تمازج بعضهما ولا نهاية لما بقي منهما، وإذا كان لهما بعض تمازج بحركتهما الذي^(١) بقي منهما لا يخلو من^(٢) أن يكون ساكناً كله فيستظمه^(٣) السكون ويتعلق بجميعة، أو يكون غير ساكن ولا متحرك فيكون عدماً.

ودليل آخر: لا يخلوان من أن يكونا ميتين أو حيين، فإن كانا ميتين فقد لابسهما الموت وحواهما، وإن كانا حيين فقد حوتهما الأرواح وناهتهما.

ودليل آخر: لا يخلو كل واحد منهما من أن يكون مجتمعاً أو مفترقاً، والافتراق يوجب [عدم] التوصل، والاجتماع يوجب التوصل^(٤)، والتوصل والتفصيل لا يكونان إلا من صانع موصل مفصل^(٥).

ودليل آخر: قال بعضهم: إنهما جنسان، فالنور بياض كله، والظلمة سواد كلها، وللכל نهاية وغاية؛ لأن البياض قد لبس النور كله ولا بد لكل لباس من لباس، وكذلك القول في السواد إنه قد لبس الظلمة كلها وللכל نهاية وغاية، وإذا حواهها لباسهما فقد حدهما وتضمنهما، والسواد والبياض فهما عرضان صفتان لغيرهما، والخالق ليس بعرض ولا جسم؛ لأن الجسم فيه

(١) في (ب): لحركاتهما.

(٢) في (ب): من. ساقط.

(٣) في (ب): فيتضمه.

(٤) في (ب): التفصيل والاجتماع يوجب التوصل.

(٥) في (ب): ومفصل.

إبانة صنع صانعه والعرض صفة له لا إحسان له^(١) ولا إساءة ولا قوة له^(٢)
ولا عقل ولا حياة ولا فعل من الأفعال فكفى لعمري بشيء هذه صفته
عجزاً وضعفاً.

ودليل آخر: البياض والسواد لا بد لهما من صانع خالف بين أجناسهما؛
لأن القديم لا يخالف القديم، والمحدثات أضداد لا بد لها من مضاد ضاد
بينها^(٣) بقدرته ليعلم أن لا ضد له.

(١) في (ب): لها.

(٢) في (ب): له. ساقط.

(٣) في (ب): بينهما.

باب الرد على المتجاهلة

قال الحسين بن القاسم عليهما السلام: فإن رجع إلى قول المتجاهلة فقال: وما أنكرت من أن تكون هذه الأشياء لا تصح علم أحد بها؛ لأن النائم لا يصح منامه إذا استيقظ، والظل في الماء والمرآة لا يصح إذا قلب، فلعل هذه الأشياء التي تذكرون ستبطل كما بطل غيرها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأن ما بطل من الأشياء إنما بطل لعلته وذلك أنه لا حقيقة لعل^(١) النائم وإنما صحّ عنده الباطل في حال تغير عقله وبطل عنده الباطل في حال صحة عقله حين استيقظ مثل رجل رأى في منامه أنه مقطوع اليد ثم انتبه من منامه فلم يجد لما رأى [حقيقة وذلك أنه إنما رأى ذلك في اليقظة في صحة من عقله لما بطل ذلك عنده بلا حقيقة فبطل عنده حين عقل ولو أنه رأى ذلك]^(٢)، ألا ترى أنه لو رأى في منامه أنه قتل وصلب بطل^(٣) ذلك عند يقظته، ولو أنه قتل في حال صحة عقله ويقظته لما بطل ذلك عنده إلى يوم القيامة فتعوذ بالله من الكفر بعد الإيمان، ونسأل الله الثبت

(١) في (ب): لعقل.

(٢) ما بين المعكوفين زيادة من (أ) وتقص في (ب).

(٣) في (ب): لبطل ذلك.

على الهدى والبرهان، ولا حول^(١) ولا قوة إلا بالله ذي العزة والسلطان.

فإن قال: فما الدليل على حقائق الأشياء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: وجودها مبرأة من عوارض العلل التي تعرض دون دركها.

فإن قال: فما^(٢) العوارض التي تمنع من درك الحقائق؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: من ذلك النوم وزوال العقل وتغير الحواس.

فإن قال: فما حقيقة الجسم؟

قيل له^(٣): وجوده بذاته مرئياً مدركاً تحويه الجهات الست الفوق والتحت واليمين والشمال والخلف والأمام.

فإن قال: وما حقيقة العرض؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: وجوده بحيث أحله الله من الأجسام.

فإن قال: فما حقيقة الحس؟

قيل له^(٤): دركة الحاسة للمحسوس.

فإن قال: فما حقيقة الحركة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: وجود العضو المتحرك زائلاً عن اللبث.

فإن قال: فما حقيقة السكون؟

(١) لا حول. ساقط في (ب).

(٢) في (ب): وما العوارض.

(٣) ولا قوة إلا بالله. زيادة في (ب).

(٤) ولا قوة إلا بالله. زيادة في (ب).

قيل له ولا قوة إلا بالله: وجود العضو الساكن لا بشأ غير زائل.

إن قال: فما الدليل على أن الحركة غير المتحرك؟

قيل له: وجود العضو على غير الحركة ساكناً ثم ترى الحركة فتعلم أن الحركة شيء لم تره ثم رأيته، ولو كانت الحركة هي العضو المتحرك لرأيت الحركة في حال السكون، فلما رأيت العضو ساكناً ولم تر الحركة ثم رأيته علمت أن الذي لم تكن رأيته غير الذي كنت رأيته. فقص وافهم إن شاء الله تعالى^(*).

(*) وهذا الكلام يتوافق مع رأي العلوم الحديثة حيث أن الحركة تظهر إذا تغير موضع الجسم بالنسبة للزمن.

باب الرد على من جحد النبوة

قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن قال: وما أنكرتم من أن يكون لنا خالق على ما وصفتم ولم يرسل رسولا؟

قلنا بحمد الله رد على هؤلاء سنذكره: وذلك أنهم جحدوا الرسل واعتلوا في ذلك بأن الله سبحانه حكيم والحكيم إذا علم أنك لا تجبه فلا يرسل إليك إلا وهو عاتب.

فيقال لهم: ليس الأمر كما توهمتم ولكن إذا علم الحكيم أنه قد أعطاك قوة تفعل بها ما أمرك بفعله وتترك ما أمرك بتركه، ثم أرسل إليك فلا يرسل إليك إلا وهو يعلم أن لك قوة إلى فعل ما أمرك بفعله، وترك ما أمرك بتركه.

ويقال لهم: أعلم الله مانع له من إرسال الرسل؟ أم علمه مانع لكم من طاعته؟

فإن قالوا: إن علمه منعه؛ جعلوه ممنوعاً مضطراً مدفوعاً وجعلوا العلم شيئاً مانعاً ولحجته دافعاً فسبحان الله عما يشركون، وإنما علمه ذاته.

وإن قالوا: إن علم الله مانع لهم من طاعته؛ فقد أحوالوا في قولهم؛ لأن العلم هو الله والله حكيم، والحكيم لا يمنع المطيعين من طاعته.

كتاب الرو على العدد ————— الفصح الذي من كبره كتب رسائل الإيمان المعاني

ودليل آخر: إن^(١) الحكيم إذا علم أنه يعصى لم يمنعه ذلك من الرسالة^(٢)
إلى من عصاه لتكون الحجة له عليهم ولتكون دعوته ورسالته أقطع لعلهم
وأدحض لحججهم.

ودليل آخر: إن الحكيم إذا علم بمعصية أعدائه لم يمنعه علمه بمعصيتهم من
الرسالة إلى أوليائه.

(١) في (ب): مقدم.

(٢) في (ب): من الرسل له إلى من عصى.

باب التوحيد ونفي التشبيه

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى قول أصحاب الاثنين فقال: وما أنكرتم من كون خالقين قديمين بالصفات التي وصفتم بها الواحد القديم وهو الله الرحمن الرحيم؟
 قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لتضاد الاثنين.

فإن قال: وما أنكرت من اتفاقهما؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لو اتفقا في العلم والجهل^(١) والقدرة والعجز، فإن كان كل واحد منهما يقدر على إخفاء فعله وخلقه في سماواته وأرضه عن صاحبه، خرجا جميعاً من العلم وصارا جميعاً إلى الجهل؛ إذ كان كل واحد منهما جاهلاً لما يخفي عنه صاحبه من الفعل، وإن كانا لا يقدران على إخفاء كل واحد فعلاً يفعل خرجا من صفات القدرة إلى العجز؛ إذ كان كل^(٢) منهما لا يقدر أن يخفي فعله عن الآخر، وإذا كانا عاجزين جاهلين صح أنهما مخلوقان.

(١) في (ب): صفاتهما في العلم.

(٢) في (ب): إذ كان كل واحد.

وإذا^(١) كان أحدهما يقدر على إخفاء فعله والآخر لا يقدر ثبتت الربوبية للعالم القادر، والمربوب هو العاجز الجاهل؛ لعجزه عن قدرة خالقه؛ إذ لا بد للعاجز من معجز أعجزه ومنعه.

وهليل آخر: أنهما إذا كانا اثنين لم يخلوا من [أحد]^(٢) ثلاثة أوجه:

[١] إما أن يكونا حكيمين.

[٢] وإما أن يكونا سفيهين.

[٣] وإما أن يكون أحدهما سفيهاً والآخر حكيماً.

فإن كانا حكيمين [وجب عليهما أن يبيّنا أنفسهما ولا يحملا حكمتهما]^(٣) وإن كانا سفيهين فهما غير قديمين؛ لأن السفه والعبث إنما تولد من الهوى، والقديم لا يعبث ولا يهوى؛ لأن الهوى بنية ضرورة^(٤) جعلت للبلوى، وإن كان أحدهما حكيماً والآخر سفيهاً فالربوبية للحكيم الذي بين حكته والسفيه مربوب مخلوق عاجز، والله أعجزه وابتلاه، وركبه على الشهوات وبناه.

(١) في (ب): وإن كان.

(٢) ما بين المعكوفين زيادة من (ب).

(٣) ما بين المعكوفين زيادة من (ب).

(٤) في (ب): ضرورة.

باب الرد على الفضائية

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى قول الفضائية فقال: فإذا^(١) أوضحت لي أنه واحد، فما أنكرت من أن يكون الفضاء الهواء المكان الذي فيه الأشياء قديماً^(٢)؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك من وجوه شتى:

[١] أحدها أن الفضاء جسم ضعيف والخالق لا يكون جسماً، ولو كان جسماً لما قدر على خلق جسم.

[٢] والخالق أيضاً لا يكون ضعيفاً؛ لأن الضعيف مخلوق.

ودليل آخر: أن الفضاء مجتمع موصل ولا بد لكل مجتمع من جامع ولا بد لكل توصيل من موصل والله موصله وجامعه ومبتدعه وصانعه، وأيضاً فإنه محدود ولا بد لكل محدود من محدد قطع حدوده ونهايه، وأوضح نهايته وغايته.

ودليل آخر: أن الهواء موات ولا بد من ميمته ومجمده ومضعفه ومحدده،

(١) في (ب): فإذا قد أوضحت.

(٢) في (ب): قديماً. ساقطاً.

كتاب التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى

ومن هؤلاء الفضائية من يقر بالقرآن والله يقول عز وجل من نائل: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، والهواء يدرك ويحاط بعلمه ويقول سبحانه: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَارُ...﴾ [الأنعام: ١٠٣]، والهواء فهو المسافة المدركة بين السماء والأرض.

ودليل آخر: أن الهواء ساكن وربما تحرك فهو مضطر إلى الحركة والسكون ولا بد له من صانع اضطره إليهما وبناء عليهما.

ودليل آخر: أن كل ما لا يتفك من الحركة والسكون فهو محدث؛ لأنهما محدثان يكثران ويقلان؛ لأن الهواء قد طال مقامه فيما مضى من الأزمان، والأزمان محدثة بآيين البيان؛ لأن ما مضى منها فلم يعدم إلا بعد حدوث ساعة بعد ساعة وتلك الساعات فقد عدم جميعها بعد حدوثها كلها وللكل نهاية وغاية وهو لم يتفك منهما^(١) ولم يكن قبلهما^(٢) وإذا لم يكن قبلهما^(٣) فهو في الحدوث مثلهما^(٤). نسأل الله المغفرة والهدى، ونعوذ به من الحيرة والردى.

(١) في (ب): في منها.

(٢) في (ب): قبلها.

(٣) في (ب): قبلها.

(٤) في (ب): مثلها.

باب المعرفة

فإن قال: فما الدليل على معرفة الخالق وأين هو؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على معرفته ما أظهر من الصنع المتقن، وأقرب الأدلة إلى الإنسان نفسه؛ لأننا رأينا كل جارحة من جوارحه لم تجعل إلا لمصلحة من مصالحه فعلمنا أن الإصلاح لا يكون إلا من صانع عالم؛ لأنه لو كان جاهلاً لما اهتدى إلى الإصلاح.

وأما قوتك: أين هو؟ فإن أين مكان، وربنا ليس في مكان؛ لأنه خالق المكان وهو كان ولا مكان.

فإن قال: فكيف هو؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لا كيف له؛ لأن كيف صفة من صفات خلقه تختمل أوصاف الأجسام والله ليس بمكيف مصنوع فيوصف بصفات [المكيفين] ^(١).

فإن قال: ففي أي الجهات هو؟ أفوق كل شيء، أم تحت كل شيء، أم هو

(١) ما بين المكمولين من (ب)، وأما (أ) ففيها: (المطيعين).

محیط بکل شیء، ام ہو فی کل شیء، ام ہو مع کل شیء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تحمل ثلاثة أوجه:

[۱] إيمان أن تكون عنيت ذاته.

[۲] وإما أن تكون عنيت علمه.

[۳] وإما أن تكون عنيت قدرته.

فإن قلت: عنيت بقولك قدرته فهو لعمري فوق كل شيء قاهر وذلك قوله سبحانه: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]، وإن كنت عنيت بفضوق وتعذت ومحيط وفي ومع تريد علمه، فهو لعمري كذلك محيط بكل شيء وفي كل شيء لا يخلو منه شيء ومع كل شيء لا يخفى عليه شيء.

وإن كنت عنيت ذاته فمحال أن يكون محاداً للعالم فيكون مجزأً مبعضاً؛ لأنه إذا كان فوق العالم فالذي يحاد العالم منه أسفل، وإذا كان تحت العالم فالذي يحاد العالم منه أعلى، وإذا كان محيطاً فالعالم منه في كل أو بعض، والكل والبعض من أوصاف المخلوقين، وكذلك إذا كان في العالم كان العالم له محلاً ومسكناً وملجأً ومعقلاً وكان مكانه أكبر منه وكان محدوداً والمحدود لا بد له من عدد؛ لأنه إذا أحاط به المكان^(١) فله غاية ومنقطع وما كان له منقطع فله قاطع؛ لأن المقطوع مفروغ منه والفراغ من فعل المحدد القاطع للمحدود^(٢) المناهي وهو الله عحدد الأجسام وقاطعها، ومفتطرها وصانعها، ومفرقها

(۱) فی (ب): بالمکان.

(٢) في (ب): للحدود.

وجامعها، وهذه صفات المخلوقين الموهمين ذوي الأماكن المدبرين، وربنا بخلاف خلقه.

لأنه لا يقع عليه الفكر ولا يخطر على بال؛ لأنه ليس في مكان ولا بينه وبين خلقه مكان؛ لأن المكان لو كان بينه وبينهم لم يخل ذلك المكان من أن يقربه فيكون قريباً منهم، أو بعيداً فيبعده عنهم، ولو كان قريباً بذاته منهم لكان مقرباً لا بد له من مقرب قربه، ولو كان بعيداً بذاته عنهم لكان مبعداً لا بد له من مبعد أبعده.

ودليل آخر: أنه لو كان بينه وبين خلقه مسافة لم تخل تلك المسافة من أن تكون قاربت كله أو بعضه، وللكل والبعض نهاية وغاية، والله سبحانه ليس بلذي كل ولا بعض، ولا طول ولا عرض، ولا فوق ولا تحت، ولا يمين ولا شمال، ولا خلف ولا أمام، ولا لون ولا طعم، ولا رائحة ولا محسة^(١)، ولا افتراق ولا اجتماع، ولا حركة ولا سكون، لأن هذه الصفات لا تكون إلا في الأجسام التي ذكرنا^(٢) والله خالقها وجاعلها.

(١) في (ب): محسة.

(٢) في (ب): إلا في الأجسام التي ذكرنا حديثها.

باب الرد على من أنكر قول آل محمد صلوات الله عليهم في أن الله شيء لا كالأشياء

قال الحسين بن القاسم عليهما السلام: فإن قال قائل: لم زعمت أن الله شيء ولم تقل مشيء الشيء وقد علمت أنا لم نجد شيئاً إلا جسماً، فهل^(١) نفيت عن ذلك صفات الأجسام؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن قولنا شيء إثبات موجود ونفي معدوم، وقولنا: لا كالأشياء، نفي التشبيه وذلك قول الله عز وجل: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَيْئَةً قُلْ أَلَّهِ شَيْئاً...﴾ [الاسم: ١٩]، فسمى نفسه شيئاً، ثم قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...﴾ [النور: ١١]، فحكينا من قوله ما قال، ونسبنا إليه سبحانه ما نسب إلى نفسه، ونفينا عنه ما نفى عن نفسه من شبه خلقه.

مسألة فإن قال: أمو عالم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم هو سبحانه عالم.

فإن قال: أعلمه هو أم علمه غيره؟

(١) في (ب): نهلا.

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أن علمه وقدرته صفتان من صفات ذاته هما الذات والذات هما، وهو العالم بنفسه القادر بنفسه الحي بنفسه لا بحياة سواء ولا علم [ولا قدرة غيره]^(١).

[مسألة]^(٢) فإن قال: ريكم يريد؟

قيل له: نعم.

فإن قال: وما إرادته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: فعله للشيء فقط^(٣).

مسألة فإن قال: ريكم يقدر أن يريد أو يريد أن يقدر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه مسألة مغالطة منها ما يصح ومنها ما يفسد، فأما الصحيح فقولك: يقدر أن يريد؛ لأن الإرادة فعله وهو لمعري قادر على الأفعال، وأما الفاسد المحال فقولك: يريد أن يقدر، فكأنك قلت يفعل القدرة وهو لم يزل قادراً فجعلت القدرة من المفعولات فقد [فسد القول]^(٤) واستحال.

مسألة فإن قال: ريكم يعلم أن يقدر أو يقدر أن يعلم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ربنا يعلم أنه يقدر، وأما قولك يقدر أن يعلم ففاسد

(١) ما بين المعكوفين زيادة من (أ).

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

(٣) أي غاية الشيء لا مبتداه وهذه عبارة دقيقة في التفريق بين فعل الإنسان المقترن بالجوارح والأمراض وفعل الخالق عز وجل المنتزه عن ذلك لإرادته جل شأنه هي فعله وخلقه.

(٤) ما بين المعكوفين زيادة من (ب).

محال؛ لأن القدرة لا تقع إلا على المقدورات، وليس علم الله بمقدور تقع عليه القدرة.

مسألة فإن قال: ما دليلك على أن الله حي؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأننا نظرنا إلى الخلق فإذا هو متصل تام بحكم متفنن فعلنا أنه صنع حكيم حي؛ لأن الميت لا يقي نفسه فضلاً عن غيره ومحال تدبير من هو ميت، والحكيم لا يكون إلا حياً، والميت لا علم له ولا قدرة ولا إرادة ولا حكمة.

مسألة فإن قال: فما دليلك على أنه قادر^(١)؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أبين الأدلة وأوضحها وذلك لأن العاجز لا يقدر على فعل شيء أصلاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

مسألة فإن قال: فما دليلك على أنه عالم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لولا أنه عالم لما اهتدى إلى خلق الأشياء من غير شيء بل لعلمه بها قبل تكوينه لها، خلقها وفطرها واختراعها بغير مثال احتذى عليه، وكيف لا يعلم المبتدع ما ابتدع والحكيم الصانع ما صنع.

مسألة فإن قال: له حد أو نهاية أو أمد أو غاية؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: تعالى الله خالقنا عن^(٢) أن يكون له حد أو نهاية أو أمد أو غاية؛ لأن كل محدود لا بد له من محد أحاط به، وكل ذي عدد

(١) في (ب): على القادر.

(٢) في (ب): من. ساقط.

لا بد له من معدد، وربنا ليس بذئ حد به يحدد، ولا بذئ أجزاء تعد.

مسألة فإن قال: فهل يدرك بحس أو نفس؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذا محال لا يجوز على الله؛ لأن النفس لا تدرك إلا جسماً أو عرضاً وكذلك درك الحس أيضاً، والجسم والعرض محدثان ومدبران بعد العدم مصنوعان.

باب الحقائق

فإن قال: فما حقيقته في ذاته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تختمل وجهين: إما أن تكون أردت حقيقة ذاته، وإما أن تكون أردت الدلالة على وجوده، فإن كنت أردت ذاته فحقيقته ذاته وذاته حقيقته، وإن كنت أردت الدلالة على حقيقته (وصنعه)^(١) فالجواب في ذلك: أن وجود خلقه وصنعه يدل على أنه شيء حق وليس عندنا من الجواب في المسألة إلا ما ذكرت لك إذ كل شيء موجود مدرك محسوس يعرف حقيقته بذاته والله لا يعرف إلا بما أظهر من حكمته، وحقيقته قدمه وهو حقيقة ذاته، وكذلك غير القدم من صفاته كعلمه وقدرته وحياته.

مسألة فإن قال: فما هو؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تختمل ثلاثة أوجه: إما أن تكون سألت عن اسمه، وإما أن تكون سألت عن صفته، وإما أن تكون سألت عن ذاته، فإن كنت سألت عن اسمه فهو الله الرحمن الرحيم، وإن كنت سألت عن صفته فهو الواحد القديم القدير العليم، وإن كنت سألت عن ذاته فهو الذي ليس كمثله شيء.

(١) في (ب): وصنعه. زيادة.

مسألة عن الإرادة وإن قال^(١): لم يزل الله^(٢) مريداً أم إرادته حدثت ولم تكن أزلية؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن إرادة الله سبحانه هي فعله، وأما إرادته لطاعة عباده فهي أمره لهم فقط، وكذلك سخطه لمعصيتهم فهو نهيه لهم، والله سبحانه لم يزل عالماً بجميع فعله عالماً بجميع ما سبريد تكوينه، وإنما الذي يريد بلا علم تقدم، ويضمهر بغير تكوين، هو الإنسان الجاهل الحائل الفكر الذي تحدث له النية والضمير والإرادة بإضمار القلب والطوية.

ولو كانت إرادته قبل فعله لكانت إرادته كإرادة المخلوقين ولكانت عرضاً من جسم ولو كان جسماً لأشبه الأجسام، وإنما إرادته فعله وفعله مراده^(٣) وليس ثم إرادة غير المراد فيكون مشابهاً للعباد، ومحبة الله هي رضاه ورضاه محبة ومحبة ثوابه، ويغضه غضبه وغضبه عقابه، وكرهته نهيه لا غير ذلك، وهذه صفات تكون لله فعلاً وتكون للمخلوقين بخلاف ما هي لله أعراض علل في المعلولات؛ لأن إرادة المخلوقين احتشاش قلوبهم ومحبة نفوسهم قبل فعلهم وكرهاتهم، ومحبتهم وكرهاتهم مخترعات^(٤) في صدورهم وحاش لله أن يوصف بصفات خلقه، والشهوة والكرهات بنيتان ضروريتان وحاش لله أن يكون مضطراً إلى شيء أو مبنياً عليه.

(١) في (ب): فإن قال: أخبروني.

(٢) في (ب): لفظ الجلالة ساقط.

(٣) في (ب): وفعله إرادته.

(٤) في (ب): مختلفان.

مسألة فإن قال: فما دعاه إلى أن يخلق؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا فاسد محال لا يجوز على الله سبحانه؛ لأنه لم يزل عالماً بلا داع خطر لأن الخاطر الداعي من صفات الجهال المخلوقين الذين يذكرون [بعد] النسيان^(١)، والناسي لا بد له من مانع منع وهو الله الذي فطره على الضعف وصنعه.

مسألة فإن قال: فأيهما أكثر إقامته قبل أن يخلق^(٢) أم إقامته بعد أن خلق؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه مسألة محال، لا يصح بها^(٣) اعتقاد ولا مقال؛ لأن الإقامة من صفات المخلوقين وليست من صفات رب العالمين، والإقامة فإنما هي الحركات والسكون.

مسألة فإن قال: أخبرني عن الله لِمَ لم يخلق خلقه قبل أن يخلقهم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه مسألة تستحيل ولا تثبت عند أحد من أهل العقول؛ لأنك قلت يخلق الخلق قبل أن يخلق خلقه فأوجبت أن قبل الخلق زماناً متقدماً والله خالق الزمان والمكان، والحين والأوان وهو الأول الذي لا قبل لأوليته، ولا كيف لأزليته، كان في حال القدم قبل بريته، ولا عقل ولا معقول سواه، ولم يكن معه أزمنة ولا شهور ولا ساعات، ولا أمكنة ولا أوقات، ولا علم غيره ولا معلوم، ولا فهم ولا مفهوم، ولا وهم

(١) ما بين المعكوفين زيادة في (ب) وهي الأصح.

(٢) في (ب): قبل أن يخلق الخلق.

(٣) في (ب): لا تصح في اعتقاد ولا مقال.

ولا موهوم.

مسألة فإن قال: خلق الله بعلم^(١) أو بقصد وإرادة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: إن العلة لازمة بغير إرادة المعلول وما كان بغير إرادته فلم يقصده، وما كان غير مقصود فلم يعمده، وما كان غير معتمد لم يخل من أن يكون قديماً أو محدثاً، فإن كان محدثاً فالمحدث له لا يخلو من أن يكون عنه جاهلاً مضطراً إلى الجهل، أو رباً عالماً بالفعل، فإن كان هذا الصنع من علة بغير قصد ولا مشية فهذا محال؛ لأن العلة لا توجب حكمة بالغة ولا نعمة سابغة؛ لأن العلة ضرورة بني^(٢) عليها المعلول وليست توجب حكمة عند أهل العقول، وما كان مضطراً فهو ممنوع من الاختيار، وما كان ممنوعاً ملجأ إلى الاضطراب فصانعه بخلافه في جميع الأمور بفضل الفاطر على المفقور، وأن هذا الصنع من رب عالم صنعه بعلمه واختياره؛ وأوجبه بقوته واقتداره، وجاد على البرية بإظهاره^(٣)، غير مضطر إليه، ولا مكروه بالعلل عليه، فذلك مجري العلل في المعلولات، وصانع جميع المصنوعات، وفاطر الأرض والسموات^(٤).

(١) في (ب): بعلة.

(٢) في (ب): مبني.

(٣) في (ب): واقتضاه. زيادة، وفي (أ) ساقط.

(٤) لا يفوت القارئ المذوق لأساليب العرب في الكلام ما في هذه الفقرة من أسلوب أفاد (أن العلة لازمة ...) حيث جمع الإمام بين الأساليب الخبرية الإنشائية واستخدام الجمل الشرطية المتولدة المبني على المنطق والسبب والتقسيم والاشتقاق الصرفي وقصر الجملة المكثفة التي تعبر عن الكثير وتوصل الفكرة بالجهد اليسير، كذلك الالتزام بالسجع ورغم ذلك لم تضعف الفكرة ولا تشتت المعنى فسبحان الواهب الحكيم.

مسألة فإن قال: فهل لإرادة الله نهاية؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن الإرادة هي الفعل وللعمل نهاية وغاية. والفرق [بين]^(١) إرادة الله وإرادة خلقه أن إرادة المخلوقين خواطر وإرادة الله سبحانه أجسام موجودة بصفاتهما، وبدائع تعرف بمحياتها^(٢).

مسألة فإن قال: ما الفرق بين فعل الله وفعل خلقه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الفرق بين ذلك أن فعل الله ابتداء واختراع وفعل العباد حركات وسكون واعتقاد، وأفعال العباد بالآلاتهم وهي أعراض متعلقة بأجسامهم وأفعال الله متعلقة^(٣) بذاته.

مسألة فإن قال: أخبرني^(٤) كيف خلق الله الخلق؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه المسألة تشتمل على وجوه كثيرة، فمن ذلك أن يكون السائل أراد بقوله: كيف خلق؟ أي كيف أسعده الخلق وتهياً له؟ ومن ذلك أن يكون أراد بقوله: هل خلقه بحيلة أو علة؟ فإن أراد أنه خلق الخلق بحيلة فهذا محال لا يجوز عليه ولا ينسب عالم إليه، وإن أراد بذلك أنه خلق بعلة فهذا محال؛ لأن العلة لا تخلو من صفات المحدثات والمحدثات لا تخلو أمثالها ولا توجب أشكالها؛ لأن المحدثات هي الأجسام والأعراض والجسم لا يخلق جسماً ولا يوجد لحماً ولا دماً.

وإن أراد كيف خلق؟ تريد بذلك أي كيف تهياً له الخلق؟

(١) في (أ): من، والصحيح: بين، وهو ما أثبتناه من (ب).

(٢) في (ب): بمحياتها.

(٣) في (ب): غير متعلقة كخلق أفعال العباد بهم.

(٤) في (ب): أخبروني.

فاجواب في ذلك: أن الخلق تهيأ له بالقدرة التي لا كيف لها.

مسألة فإن قال: أخبرني ^(١) أعلم الله كثير أم قليل؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: إن كنت أردت علمه الذي نزل ^(٢) على أنبيائه ورسله فهو كثير، وإن أردت علمه الذي هو ذاته فليس يوصف بالكثرة فيكون عدداً ولا يوصف بالقلّة والبعض ^(٣) أبداً؛ لأن العدد الكثير يدل على التغير والأبعاض وذلك لا يوجد إلا في الأجسام والأعراض، وكذلك العدد القليل فهو منقوص والمنقوص بالقلّة مخصوص.

فإن قال: أعلم الله كثير أم قليل؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: معلوم الله كل دقيق وجليل، وصغير وكبير، ويمكن ومستحيل، ومعلومه ما قد كان وما سيكون وما لو كان كيف يكون وما لا يكون أنه لا يكون.

مسألة فإن قال: هل يحصى تقدم الله قبل خلقه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذا محال لا يجوز على الله سبحانه؛ لأن تقدم الله هو قدمه وقدمه ذاته وذاته لا توصف بقلّة ولا كثرة ولا عدد ولا أمد ولا حد، وتقدم الله لا يفهم ولا يدرك ولا يعلم.

مسألة فإن قال: لم ذكر الله اسمه؟

(١) في (ب): أخبروني.

(٢) في (ب): الذي أنزل.

(٣) في (ب): والنقص.

قيل له ولا قوة إلا بالله: إن تذكير الاسم أولى من تأنيثه، وإنما الأصل في تذكير الاسم أن الشيء هو الموجود والموجود مذكر أبداً، وإنما جعل التأنيث للمعنى^(١).

مسألة فإن قال: خلق الله الخلق من شيء أو لا من شيء؟^(٢)

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن الله عز وجل خلق الخلق من غير شيء؛ لأن القديم لا يتغير ولا يزيد ولا ينقص ولا يعدم بعد وجود كما لا يوجد بعد عدم؛ لأنه إن تغير لم يخل من^(٣) أن يكون يغير^(٤) كله أو بعضه والكل والبعض لا يكون إلا متحركاً أو ساكناً، والحركة والسكون محدثان، وكذلك لا يفي إلا الكل أو البعض، والكل والبعض متناهيان مقطوعان ومحدثان بعد العدم مصنوعان؛ لأن الكل محدود والتبعض عدد معدود، والاجتماع دليل على الجامع، والافتراق دليل على المفرق الصانع.

فلو كان أصل الخلق قديماً لم يخل من أن يكون خلق الخلق من كله أو بعضه وفي^(٥) الكل والبعض نفي القدم وحدوث العالم بعد العدم بمحدث الكل والبعض والاجتماع والافتراق والحركة والسكون، فلحدوث الأشياء تفرقت واجتمعت ولتدبير مدبرها تصرفت وتنقلت، فالحمد لله الذي لا ينقص ولا يزيد ولا يبطل ولا يبيد.

مسألة فإن قال: لم خلق الله الخلق؟

(١) في (ب): لمعنى.

(٢) في (ب): خلق الله الخلق من شيء أو من لا شيء.

(٣) في (ب): من. ساقط.

(٤) في (ب): مغير.

(٥) في (ب): من كله أو من بعضه.

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن الله سبحانه خلق الخلق لإظهار حكمته.

مسألة فإن قال: فلم أظهر الله حكمته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأن إظهار الحكمة حسن وإظهار الحسن خير

من تركه.

مسألة فإن قال: فلم كلفهم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لإظهار الحسن من فعلهم؛ لأن الصبر على الكلفة حسن يستوجبون عليه الثواب؛ لأن التبعّد داع إلى الحكمة زاجر عن الجهل، وكلما دعا إلى الحكمة والرشاد، وزجر عن الغي والفساد ففيه مصلحة لجميع العباد، مع ما في الصبر على المحن التي امتحن الله بها جميع المكلفين من المصلحة لجميع العالمين، والغبطة بما وعد الله من الثواب، والسرور بالنجاة من أليم العقاب؛ لأن الثواب بعد المحنة أكمل وأعظم للنعمة، وإنما ابتدأ الله الخلق بدار المحنة لإظهار فضلهم، ولتعظيم سرورهم بالنجاة بعد خوفهم، وإيضاً فإن طول المحن والتجارب أفضل من الغفلة عن العجائب؛ لفضل الحكمة والمعرفة على الجهل، ولما في التجارب من لقاح العقل.

مسألة فإن قال: فما الدليل على صدق الرسل؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على صدقهم ما أتوا به من المعجزات مثل إحياء الموتى، وكلام البهائم والشجر، والرمي بالعصا فإذا هي حية تسعى، وفتق البحر والسير فيه يابساً.

باب الرد على من جحد نبوة محمد صلى الله عليه وعلى آله وعلى جميع الأنبياء وسلم تسليماً

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى قول
اليهود وقال: وما أنكرتم من أن تكون النبوة لموسى عليه السلام من دون محمد - صلى
الله عليه وآله؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأنهما نبيان جميعاً لا فرق بينهما.

فإن قال: فبم صحت لك نبوة محمد صلى الله عليه وآله؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: بمثل ما صحت لك ^(١) نبوة موسى.

فإن قال: صحت لي نبوة موسى بالمعجزات.

قيل له ولا قوة إلا بالله: وكذلك صحت لنا نبوة محمد صلى الله عليه وآله
وآله بالمعجزات.

فإن قال: وما علمكم بصدق الرواة؟

(١) في (ب): لكم.

قيل له ولا قوة إلا بالله: كعلمك بصدق الرواة، ودلتنا - أيضاً - على صدقهم هذا القرآن الذي أتى به نبينا صلى الله عليه وآله، فمعجز الخلق أن يأتوا بمثله أو بسورة من مثله، وفيه تصديق نبوة موسى وعيسى صلى الله عليهما وعلى الأنبياء^(١) أجمعين.

فإن قال: وكذلك صحت نبوة موسى بإجماعكم^(٢) معنا ونحن غير مجمعين معكم.

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامكم هذا فاسد محال؛ لأن إجماعنا معكم على نبوة موسى - صلوات الله عليه - طاعة منا لربنا نستحق بها منه ثوابه، وجحدانكم لنبوة^(٣) محمد صلى الله عليه وآله معصية لله تستحقون بها منه عقابه، وكذلك الرد عليه إن كان نصرانياً أو مجوسياً.

(١) في (ب): وجميع الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين.

(٢) في (ب): بإجماعكم.

(٣) في (ب): وجحدانكم لمحمد... إلخ.

باب الرد على من جحد الإمامة بعد النبي

صلى الله عليه وآله وسلم

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى الحق وأقر بكلمة الصدق، وجحد الإمامة فهو مشرك؛ لأن الإمامة فرض من الله لا يسع أحداً جهلها؛ لأن الحكيم لا يهمل خلقه مع ما بدا من اختلافهم من الحجة على من عتد من الحق^(١) منهم والهداية لمن طلب النجاة من أوليائه والبيان ليلتبس أعدائه، وإلا فقد ساوى بين حقهم وباطلهم وفي ذلك ما يقول النبي ﷺ: «من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية»^(٢)، وقول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٣) [الرعد: ٧]، فأخبر أن النبي صلى الله عليه وآله منذر للعباد، وأن لكل قوم هادياً إلى الحق في كل زمان، يوضح لهم ما التبس من الأديان، ويرد على من دان بغير دين الإسلام، ويوضح الحجة على جميع الأنام.

(١) في (ب): على من عتد عن الحق.

(٢) رواء الإمام الهادي في كتابه (معركة الله عز وجل) طبع ضمن مجموع رسائله.

(٣) روى الحاكم الحري بسنده عن ابن عباس (إنما أنت منذر) رسول الله ﷺ ﴿ولكل قوم هاد﴾

عليه ﷺ ص ٢٨١ وهو في تفسير ابن كثير ٥٠٢/٢، وفي الدر المنثور ٤٥/٤٥، وفتح القدير ٦٦٧/٣.

فإن قال: من الإمام^(١) بعد رسول الله ﷺ؛ إذ زعمتم أن الأرض لا تخلو من الحجة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الحجة بعد نبينا^(٢) ﷺ أقدر الخلق على القيام بأمر الدين وأكمل جميع المسلمين، ولم يعلم ذلك غير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه صلوات رب العالمين وفيه يقول أخوه رسول الله عليه وآله أفضل الصلاة والتسليم: «علي مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»^(٣) ويقول صلوات الله عليه وآله: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، واخذل من خذله، وانصر من نصره»^(٤).

(١) في (ب): فمن الإمام.

(٢) في (ب): بعد النبي ﷺ.

(٣) حديث المنزلة من الأحاديث المتواترة عند أهل البيت عليهم السلام، وسائر الأمة، أخرجه الإمام زيد في المجمع ٤٠٧، والإمام الهادي في الأحكام ٣٨/١، والإمام أبو طالب في الأمالي ٣٢، والبخاري ٩٩/٥، ومسلم ١٨٧٠/٤، والحاكم ١٠٩/٣، وأحمد بن حنبل ١٧٧/١، وغيرهم كثير.

(٤) حديث الولاية، وهو المعروف بحديث الغدير الذي رواه المؤلف والمخالف، وحديث الغدير من الأحاديث المتواترة المشهورة، أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي ٣٣، والإمام المؤيد بالله في أماليه ٩٠، وغيرهما كثير من أئمتنا، كما أخرجه الحاكم في المستدرک ١٣٢/٣، وأحمد في المسند ٣٣١/١، والنسائي في الخصائص ٤٥، ومسلم ٣١٧/٢، قال الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة: هذا الخبر قد بلغ حد التواتر، وليس كخبر من الأخبار لما له من كثرة الطرق، وطرقه مائة وخمس طرق. انظر التحف ٣٢٥.

قلت: وقد تنبها السيد الأميني في موسوعته الضخمة الغدير، وقال القبلي في الأبحاث المسددة ٢٤٤: «فإن كان مثل هذا - أي حديث الغدير - معلوماً وإلا فما في الدنيا معلوم»، وقال السيد المحدث محمد إبراهيم الوزير: «إن حديث الغدير يروى بمائة طريق وثلاث وخسين طريقاً».

باب الرد على من زعم أن الإمامة بعد النبي صلى الله عليه وآله في ذريته وفي غيرهم من الأمة

قال الحسين بن القاسم صلوات الله عليه: فإن رجع إلى مذهب أمة نبينا صلى الله عليه وآله فقال: وما أنكرت من أن تكون الإمامة بعد النبي في أهل بيته وفي غيرهم؛ إذ ليس معكم من الروايات شيء إلا ومعنا أكثر منها؟ قيل له ولا قوة إلا بالله: الحق يعرف من ثلاثة أوجه وهي:

[١] محكم الكتاب.

[٢] والسنة.

[٣] وحجج الألباب.

فأما أصل ذلك^(١) في حجج العقول فإن الحكيم لو جعلها في جميع الناس لوقعوا في أعظم الالتباس؛ لكثرة دعاوى الفاسقين واغتيال الظلمة المنافقين، فمن هاهنا وجب أن تكون الإمامة في أهل بيت معروفين، بالفضل والشرف مخصصين.

(١) في (ب): فاما أصل الإمامة في حجج.

باب الرد على الإمامية الرافضة

قال الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى قول الإمامية فقال: وما أنكرت من أن تكون الإمامة لولد الحسين من دون ولد الحسن صلوات الله عليهما؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك لأنهما في الولادة سواء لا فرق بينهما وكذلك لا فرق بين ذريتهما وإلا فما حجتك في رفضهم وما عذرنا عند الله في إبطال إمامتهم؟

فإن قال: بإجماعكم معنا على إمامة ولد الحسين ولنا مجتمعين معكم على إمامة ولد الحسن.

قيل له ولا قوة إلا بالله: ليس إجماعنا معكم على الحق بحجة تثبت لكم باطلكم، ولا رفضكم لحجج الله عز وجل مما يصحح دعواكم، وإغما إجماعنا معكم على إمامة ولد الحسين طاعة منا لربنا نستحق بها منه الثواب، وتفريقكم بين (آل) ^(١) الرسول معصية تستحقون بها منه العقاب، والله يقول عز من قائل: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا إِلَّا لِمَوَدَّةٍ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: ٢٣]، فإن كان

(١) في (ب). أبناء.

الفتح المكي من بحر من كتب درر المصطفى (الإمام العباسي) ————— كتاب الروايات المعتبرة

أولاد الحسن من ذوي القربى فقد افترض مودتهم، وإن أخرجتموهم من قرابة النبي فأنتم بالبعد أولى منهم، وقال سبحانه: ﴿فَسَتَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٤٣]، والذكر فهو رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا الموضع وذلك قول الله سبحانه: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا ذِكْرًا﴾ ﴿رُسُلًا﴾ [المائدة: ١٠، ١١]، فسمى رسوله ذكراً، ثم أمر بسؤال أهله، فإن كان ولد الحسن من آل الرسول لزمكم الإقرار بإمامتهم، وإن كانوا من غير آل الرسول فقد صدقتم في رفضهم وأصبتم في عداوتهم، ثم أنتم بين أحد وجهين:

[١] إما أن تقرروا بإمامتهم وتتبعوا ما أمركم الله به من سؤالهم - أعني من كان حجة الله منهم - إذ لم يستثن إحدى الطائفتين من دون الأخرى وأمركم بسؤالهم أمراً.

[٢] وإما أن تلجوا في عتوكم ونفوركم ونخالفوا أمر ربكم وتظهروا خلافكم فتثبت حجة الله عليكم.

باب الرد على الإمامية في صفة الإمام

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: فإن رجع إلى الحق وأقر بولاية الأمر من آل الرسول - صلى الله عليه وآله - فقال: قد أقررت بأن الإمامة في ولد السبطين، فما صفة الإمام الذي تلزم الأمة حجته وتجب عليهم طاعته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن الإمام الذي تجب طاعته يكون كاملاً في جميع خلال الخير غير ناقص من الصفات المحمودة، عالماً بما يحتاج إليه من السنة والكتاب، فهِمّاً بما يحتاج إليه من الأسباب، تابعاً لأثار سلفه المهتدين، مخالفاً للمذاهب الصالحين^(١)، شجاعاً، كريماً، بذولاً لماله زاهداً، وفي أمور الله سبحانه جاهداً، رصين العقل بعيد الجهل.

فإن قال: فما أنكرت من أن يكون يطبع بخاتمه الخصى ويعلم ما وراء الجدار وما يحدث في آفاق الأرض والسماء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأن هذا الإمام الذي زعمت لا يخلو من أحد ثلاثة أوجه: إما أن يكون يعلم الغيب، وإما أن يكون يوحى إليه، وإما أن يكون كاهناً ساحراً.

(١) في (ب): مخالفاً للمذاهب الضالين.

فإن قلتم: إنه كاهن ساحر، فهذا من القول أعيبه وأنفضحه على من يتحلل التشيع في آل الرسول؛ لأن من نسب^(١) إليهم السحر والكذب فقد عابهم بأعظم العيب، ومن كان ساحراً كذاباً فهو ظالم ولا ينال عهدي الظالمين^(٢) [القرة: ١٢٤]، ولا يوفق الله الكافرين.

وإن قلتم: حاشا لله أن يكون كذلك ولكنه يوحى إليه، خرجتم إلى ما هو أعظم مما نفيتم وجعلتموه نبياً وجحدتم قول الله سبحانه: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وإن قلتم: إنه يعلم الغيب خرجتم من ملة الإسلام ورجعتم إلى الشرك والآثام، وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وعلى آله بالاحتجاج على المشركين فقال: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَعِزْتُ مِنَ الْخَقَرِ وَمَا مَنَنْتُ بِالشُّوْءِ﴾ [الأمر: ١٨٨]، وقال: ﴿وَمَا أَتَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، وقال: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [النساء: ٣٤].

وصلى الله على محمد النبي وعلى آله الطيبين وسلم تسليماً.

(١) في (ب): ينسب.

(٢) في (ب): ولا ينال عهد الله الظالمين.

كتاب التوحيد والتفاهي والتعبد الجزء الأول

- ١- الدلالة على معرفة الله سبحانه
- ٢- الدلالة على وحدانية المبدأ والنهاية
- ٣- الرد على الجهمية
- ٤- الرد على الفضالية
- ٥- الوحدانية
- ٦- الصلوات القدسية

الجزء الأول

كتاب التوحيد والتناهي والتحديد^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواحد الذي لا يوصف بالتعدد، العظيم الذي جل عن التحديد، العدل الذي تنزه عن ظلم العبيد، أحده حمد متوكلٍ عليه، واعتصم به اعتصام من أناب إليه، وكيف يوصف بالتعدد من أحصى كل شيء عدداً، بل كيف يوصف بالتبعض واحد لما في التبعض والتعدد من صفات التناهي والتحديد؛ وإذ^(٢) لا بد لكل تعديد من معدد، ولكل تحديد من محدد، ولا بد لكل مفترق أو مجتمع من مفروق وجامع^(٣)، ومفطر صانع؛ لما في الافتراق والاجتماع من بيان الصنع والابتداع.

والله سبحانه بخلاف خلقه المدبرين ذوي الأماكن المصورين؛ إذ المصور مضطر إلى مصوره، والمدبر محتاج إلى مدبره، والمقدر غير عمتنع من مقدره

(١) جاء في (ب) زيادة: عما ألقه ورضعه مولانا الإمام وحجة الله على الأنام بدر الأئمة الأعلام أمير المؤمنين المهدي لدين الله العالم الحسين بن الإمام المنصور بالله القاسم بن علي بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم ورضوانه وروحه وريحانه ما طلع نجم ولاح ولحم طلع وفاح آمين اللهم آمين.

(٢) في (ب): وإذا لا يد.

(٣) في (ب): مفروق جامع.

كتاب التوحيد والتأنيدي (الجزء الأول) ————— (الفتح الموفق من البحر كنز رسائل الإمام العباسي)

لا ينفك من أماكنه ومواضعه، ولا يقدر على دفع إحاطة علم صانعه، فهو إلى محله مضطر مدفوع، وجهاته وأقطاره تدل على أنه مصنوع، وكذلك بنفسه عن الله سبحانه، وعز عن كل شأن شأنه، ذلك الحواس والنفوس والأروام؛ إذ لا يقع شيء منها إلا على جسم من الأجسام، في جهة من الجهات أو على صفة من الصفات، فتبارك الله وتعالى عن الحسن^(١) والتوجس، أو خاطر^(٢) نفس من الأنفس، أو مشاكلة شيء من أوصاف الموصوفين، أو محادة جنس من أجناس المصنوعين، إذ لا تدخل عليه ما يدخل على شكله، ولجاز عليه ما يجوز على مثله من الصفات اللازمة للأجسام، المنفية عن ذي الجلال والإكرام.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وخيرته من خلقه صلى الله عليه وعلى أهل بيته وسلم تسليماً.

(١) في (ب): عن ذلك الحسن.

(٢) في (ب): وخاطر.

باب الدلالة على معرفة الله سبحانه

والرد على الملحدين الكفرة الجاحدين

قال المهدي لدين الله العسرين بن القاسم بن علي عليهما السلام: إن سألت بعض الملحدين أو الشاكين في جلال رب العالمين، أو قال بعض المتعنتين: فكيف نعبد من لا يرى^(١) ولا يدرك بحاسة من الحواس؟ وما الدليل الذي ذلك عليه؟ وما الدواعي التي دعتك إليه؟

قيل له: ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أن الدليل الذي دلنا على الله سيدنا ومولانا، والدواعي التي دعتنا إليه تبارك وتعالى أنا وجدنا في الصنع آثار حكمة الصانع المتقن الحي العالم وهو الله رب العالمين.

فإن قال: وما^(٢) ذلكم على بيان علم الصانع وحكمته؟

قيل له: ولا قوة إلا بالله: دلنا على بيان علم الصانع وحكمته ما شاهدنا من جليل صنعه وفطرته مما لو رمنا تعديده لما أحصيناه عدداً، ولا أدركنا له أمداً؛ لعجزنا عن إحصاء آياته، والآنحسار عن تصنيف دلالته^(٣) من ذلك ما شاهدنا

(١) في (ب): فكيف نعبد ما لا نرى.

(٢) في (ب): فما.

(٣) في (ب): دلالاته.

كتاب الترميز والتأنيب والجزاء (الجزء الأول) ————— (العلم الأول) من مجموع كتب رسائل (الشيخ) العياشي

من جليل صنعه في الحيوانات، وما خلق سبحانه من الذكور والإناث، وأبان في ذلك من الجمل والإحداث، وما جعل بينهم من الأولاد الكثير من نطف^(١) الماء الخفير فعادوا كثيراً مذكوراً، بعد أن كانوا قليلاً محقوراً، وما شق لهم سبحانه من السمع والأبصار، والأفتدة للتمييز والأفكار، والاجتلاب للمنافع والنفور عن المضار.

وما خلق لنا^(٢) سبحانه من الخواس الخمس، من العيان والسمع والذوق والشم واللمس، فجعل العيان لدرك الهيئات، وجعل السمع^(٣) لدرك الأصوات، وجعل المشام لدرك الروائح المختلفة، وجعل الذوق لدرك المطعومات، وجعل اللمس لدرك أحوال المجسمات^(٤).

فكان ما عوين من اتصال التدبير، واطراح الحكمة والتقدير، دلالة على أحكم الحاكمين، واضطراً إلى معرفة رب العالمين، ودليلاً مبيناً على فساد قول الملحدين ممن قال بالطباع من الكفرة الجاحدين، أهل الخيرة المتلذذين؛ إذ صح عند أهل العقول أن هذه العلل المواتات لا تقي^(٥) أنفسها فضلاً عن أن تقي تدبير غيرها^(٦)؛ إذ لا يجعل الشيء للشيء إلا حكيم، ولا يصرف ويدبر إلا عليم.

وسنزيد إن شاء الله بياناً ونوضح له من ذلك هدى وبرهاناً، ألا ترى أنه

(١) في (ب): من نطاف.

(٢) في (ب): وما خلق الله لنا.

(٣) في (ب): الأسماع.

(٤) في (ب): المحسوسات.

(٥) في (ب): لا تغني.

(٦) في (ب): عن أن تغني غيرها.

والنفس (الذرة) من بحر كعب در سالک (الروح المعاني) ————— بحار (الشمس والشمس) والشمس (الشمس)

لا يجعل العين إلا عالم بما جعل^(١) من النظر، [ولا يجعل الأتشي إلا عالم بما جعل لها من الذكر]^(٢)، ولا يجعل العقول المميزة إلا عالم بما يحتاج إليه ذو الأبواب من الاجتلاب للمنافع والنفور عن المضار، ولا يجعل الأيدي والأرجل وغيرها من العروق والعصب والمفاصل إلا عالم بما سيكون من حركاتها واجتلابها لمنافعها، ولا المراضع في أجساد الإناث إلا عالم بما سيكون من أولادها قبل الإحداث.

وما علم من حاجتها^(٣) إلى ما جعل لها من الأغذية قبل كونها، فجعل تقدمه غذاء الطفل بلطفه؛ لما علم من فاقته وضعفه، وألمه الرضاع وجبره عليه؛ لما علم من حاجته إليه، ولولا هداية الله سبحانه للأطفال لهلكوا ودمروا، ألا ترى إلى أطفال البهائم عند خروجها من بطون أمهاتها كيف تقصد مواضع أغذيتها ولذاتها وما جعل الله سبحانه من قوام أرواحها وحياتها، ولا يجعل السمع إلا عالم بفاقة صاحبه إلى درك الأصوات، ولا يجعل الأبصار إلا عالم بفاقة أصحابها إلى الهيئات^(٤)، ولا يجعل المعاش والأرزاق إلا عالم بفاقة من جعلت له من الحيوانات، ولا يجعل في الجسد مداخل للأغذية ومخارج قبل كون ذلك إلا عالم بفاقة الإنسان إلى مداخل ذلك ومخارجه؛ إذ لا قوام له ولا ثبات للتدبير إلا بما قدر الله سبحانه من التقدير، فلما استحال عند ذوي الأبواب أن تكون العلل الميتة عالمة حية مدبرة متقنة للصنع مقدرة علمنا عند ذلك بيقين أنه لا صانع حكيم مدبر قدير عليم إلا الله الحي القيوم.

(١) في (ب): بما جعل لها.

(٢) ما بين المكوفين ساقط في (ب).

(٣) في (ب): فاقته.

(٤) في (ب): إلى درك الهيئات.

باب الدلالة^(١) على حدث الحيوانات ونهايتها

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهم السلام: إن سألت سائل من المحدثين فقال: ما أنكرتم من أن تكون الحيوانات لم تزل على ما ترى تحدث نطفة من إنسان وإنسان من نطفة وبيضة من طائر وطائر من بيضة إلى ما لا نهاية له ليس لشيء من ذلك أول ولا يكون له انقضاء ولا خالق للأشياء؟

فيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك أشد الإنكار وذلك أنا قدمنا لك أن في هذه الحيوانات آثار حكمة الحكيم لا تهيأ إلا لعليم^(٢)، وما كان فيه آثار صنع الحكيم العالم فهو محدث مبتدع ومنشأ بإذن الله مصطنع، وما صح إحكامه وتديره، وإنشاؤه وتقديره فهو محدث مجعول ومبتدأ معقول^(٣)، وما صح حدثه واجتماعه ونشأته وافتعاله فقد صح تناهيه واعتماله.

ألا ترى أن في الحيوانات إبانة صنع الحكيم والقديم لا تكون فيه آثار علم عليم؛ إذ القدم أغناء عن الفاقة إلى غيره، والأزل لا يوصف بحاجة إلى الحكيم

(١) في (أ): باب الرد، وفي (ب) باب الدلالة، ولعله الأصح ولذلك أثبتناه.

(٢) في (ب): إلا لعالم.

(٣) في (ب): مفعول.

انتم الاول من بحر كتب ورسائل الإبراهيم اليماني — كتاب الترميز والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس
وتدبيره؛ إذ هو ممتنع عن علمه وتقديره، فلما وجدنا الحيوانات ليست^(١)
ممتعة من التدبير ولا خلية من الإحكام والتصوير علمنا أنها بخلاف ما
ذكرت وأنها غير ما^(٢) وصفت.

فقولك ليس لشيء من ذلك أول هو من أحول المحال وأفسد الفساد
وأضل الضلال؛ لأن هذه الحيوانات لا تخلو من أحد وجهين في حال قدمها
وما ادعيت من أزها:

[١] إما أن تكون على ما ترى من إحكامها وتصويرها ونعيمها
وحياتها وتعميرها.

[٢] وإما أن تكون ميتة جامدة وساكنة لاثة هامة.

فإن قلت: إنها كانت على ما ترى من كمالها وذلك^(٣) دليل على حكمة
خالقها وجاعلها.

وإن قلت: إن أصول الحيوانات كانت ميتة كسائر الجمادات، فمع^(٤) موتها
والحمد لله دليل على صانعها ومميتها والممتن عليها بعد إمامتها لحياتها،
المظهر لصنعه في إحكام أدواتها، والمنعم عليها بكفائتها، والعالم بم حاجتها إلى
جميع آلاتها، والمتفضل عليها بعلمه بفاقتها.

(١) في (ب): غير ممتعة.

(٢) في (ب): على غير ما وصفت.

(٣) في (ب): فذلك.

(٤) في (ب): فني.

باب الرد على الجهورية

وزعم^(١) صنف من الملحدين وهم أصحاب الجواهر أن الميولي - وهو أصل الحيوانات - جوهر قابل للأعراض، وأن معه قوة قديمة وهو قديم فحرك القوة فحدث البرد فقبله، ثم حدثت^(٢) القوة فحدث الحر فقبله، ثم قبل اليبس والرطوبة.

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم عليهما السلام: فأني عاقل يجوز عليه قول من قال من الجهورية: إن الطينة الميتة معها قوة هيولية أصلية قديمة عنصرية، تدبر لها^(٣) نفسها حتى تصير مدركة حيوانية بعد أن كانت ترابية مواتية.

وقد وضح في عقول ذوي الألباب فساد ما ادعوا من قوة التراب، وكيف يتوهم ذلك متوهم غوي فضلاً عن عاقل سوي، وأنى يكون ذلك من فعل التراب وهو موات ضعيف غافل، وقد عجز عن ذلك وهو حي حكيم سوي عاقل، وكيف يكون للطينة قوة هيولية وليس لها إرادة ولا مشية وهي إذ ذاك^(٤)

(١) في (ب): زعم.

(٢) في (ب): ثم حرك القوة.

(٣) في (ب): تدبرها.

(٤) في (أ): إذ ذلك. والصحيح ما أثبتناه من (ب).

الضم والفتح من كسر كس ورمال الله والإمام العباسي — كتاب التوحيد والاعتقاد والاعتقاد (الجزء الأول)

غافلة مواتية، وإذا عجز الجوهر في حال بلوغه^(١) وكماله عن تدبير^(٢) صورته وأوصاله فهو في حال موته ونقصانه أخرى بالعجز عن إحداث خلقه وتبينه، وإذا عجز^(٣) في حال حياته وقوته فهو أخرى بالعجز في حال موته وغفلته.

ودليل آخر: لا يخلو الجوهر الذي ادعيت قوته، وادعيت خلقه من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون حياً حكيماً عاقلاً سوياً قادراً مدبراً قوياً.

[٢] وإما أن يكون ميتاً غافلاً ضعيفاً.

فإن قلتم: إنه كان حياً سوياً حكيماً مدبراً قوياً عليمًا، فقد أقررتم بأنه مصنوع لما في الحيوان العاقل من آثار التدبير الذي وصفنا والحكمة [التي على الله فيما قدمنا]^(٤) في أول كتابنا.

وإن قلتم: إن الجوهر في حال خلقه لنفسه، وتحريكه لقوته كان ميتاً غافلاً، فهذا ما^(٥) يقول به الجانين لجهلهم، ولا يتكلمون به مع ذهاب عقولهم؛ لأن الميت لا يحكم ولا يدبر ولا يحرك نفسه ولا يقدر، وإذا كان الحي السوي عاجزاً عن تدبير نفسه وغيرها فالميت أعجز عن إحياء نفسه وتديرها!

(١) في (ب): وإذا عجز الجوهر في بلوغه.

(٢) في (ب): عن تبديل.

(٣) في (ب): وإذا عجز الجوهر.

(٤) ما بين المعكوفين من (ب)، وأما المصنف عليها المرموز لما بـ(أ) ففيها: التي على الله قدمنا.

(٥) في (ب): فهذا ما لا يقول به.

كتاب الترمذ والتاميم والتعبد (الجزء الأول) ————— (الفتح الموفق من مخرج كتب رسائل الإمام الهادي
ومما يدل على فساد قول أصحاب الطوائف أن يقال لهم: لا تخلو هذه الطوائف من
أحد وجهين:

[١] إما أن تكون حية قديمة مدبرة، متقنة للصنع مقدرة.

[٢] وإما أن تكون مواتاً مثل الجوهر الذي هو أصل [الخلق]^(١).

فإن كانت مواتاً من جنس الهيولى فقد بان صنع الموات وتقديره وبطلان
حكيمته وتديره؛ لأنه لا يقي^(٢) نفسه فضلاً عن تدبيره غيره^(٣)، بل هو من
العجز والضعف فيما يمنعه^(٤) من الحدث؛ إذ لا قوة له ولا حياة ولا إحسان
له ولا إساءة وكفى له بذلك عجزاً وضعفاً.

وإن كانت العلة للخلق حياً قديماً مدبراً ليس له شبه ولا مثيل ولا نظير
ولا عديل فهذه صفات الخالق والخالق ليس بعلة ولا معلول بل الله^(٥)
الرحمن الرحيم الذي عجز عن نعته الناعتون، وضل عن وصفه الواصفون،
ولم يتوهمه المتوهمون، ولم تقع عليه الظنون، ولم تدركه الأبصار، ولم تحو
الأقطار، ولم تحمل عليه الأفكار، بل عجزت عن اكتناهاه القلوب، ولم تحف
عليه الغيوب، ولم تحده الجهات، ولم تنله الأدوات، وجل عن الصفات^(٦)
المحدثات، وعز عن النوم والسنات، وجل عن درك المدركات، ولم يؤده حفظ

(١) في المصنف عليها (أ): للحق.

(٢) في (ب): لا يقي.

(٣) في (ب): من تدبير غيره.

(٤) في (ب): فيما لا يمنعه.

(٥) في (ب): بل هو الله.

(٦) في (ب): من صفات المحدثات.

الشمس والقمر والبرق والرياح والسموات والأرض والكلاب والكلاب والكلاب
 الأرض والسموات، ولم يشته عليه شيء من الأصوات، ولم يمازج^(١) النور
 ولا الظلمات، ولم تجر عليه عوارض الساعات، ولم تنله صفات عوارض
 اللهوات، ولم يحتجب عن الأبصار بحجاب، ولا بسبب من الأسباب، مما يحول
 في خواطر الألباب، تعالى عن ذلك رب الأرباب، جعل الخلق ليستدل به
 عليه، ويكون للمكلفين داعياً إليه، وتعبداً للمخلوقين^(٢) للفرق بين المطيعين
 والعاصين، وأرسل المرسلين مبشرين ومنذرين، وأكمل به الحجة على جميع
 العالمين ﴿إِنَّ هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ شَيْءٍ عِلْمٌ إِلَّا بِمَا شِئْتَ وَقَدْ جِئْتَكَ
 عَلَيْهِمُ [الأنفال: ٤٢].

(١) في (ب): ولم يمازجه.

(٢) في (ب): وتعبداً للمخلوقين.

باب الرد على الفضائية والدليل على حدث الفضاء ونهايته

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهما السلام: إن سأل بعض الملحدين فقال: ما الدليل على حدث الهواء المكان الذي فيه الأشياء؟ قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على حدثه ما شاهدنا فيه من لبشه وإقامته، وقلة زواله وحركته.

فإن قال: وما في سكونه ولبشه من الدليل على تكوينه وحدثه؟ قيل له ولا قوة إلا بالله: أبين الأدلة وأوضحها وأقواها في العقول وأصحها وذلك أن الإقامة لا تكون إلا على وجهين وهما عند أهل العقول فغير منكبين:

فأحدهما: إقامة لا تحصى عدداً أوقاتها^(١) وساعاتها.

والثانية: إقامة كانت بعد العدم، وتلك فما لا يدعي أحد أنها توصف بالعدم، فأما ما كان من الإقامة بعد أن لم تكن فاستغنيا عن الدليل على حدث ساعاته لكونها بعد العدم.

(١) في (ب): عدة أوقاتها.

لنتم اللؤلؤ من البحر كتب رسائل الإمام العياشي — كتاب الترميز والاسماء والتعريف (الجزء الأول)

وأما الإقامة التي هي ساعات لا يحصى عددها ولا يدرك لتقدمه^(١) أمدها
فمثل إقامة الهواء المكان الذي فيه الأشياء.

وسندل^(٢) إن شاء الله على حدوثها وتبدي كليتها وليتها، وذلك أن ما مضى
من إقامة سنيه وشهوره وساعاته لا يخلو من أحد ثلاثة أوجه: إما أن يكون مضى
كله، وإما أن يكون مضى بعضه، وإما أن يكون لم يمض منه كل ولا بعض.

فإن قلت لم يمض شيء من دهوره وأزمته وما لا يحصى من إقامته جحدته
وجحدت قدمه وأوجبت حدوثه أو عدمه.

وإن قلت بل مضى بعض الماضي المتقدم من الأيام، ناقضت بين ما نطقنت
به من الكلام ولم تجد بين ما مضى فرقاً عند جميع الأنام.

وإن قلت: بل عدم كل ما مضى من ذلك وخلا وتضمنه العدم بعد حدوثه
والفناء، أوجبت أنه يحدث لحدوث أوله لصحة^(٣) فئائه بأجمعه كله؛ إذ لم تكثر
الإقامة إلا بعد قلة أولها وبعد حدوثها وفنائها كلها.

وإذا صح في المعقول أن لإقامته^(٤) أولاً وبدءاً فقد تقدم وخلا فهو بأيقن
البقين يحدث بحدوث إقامته؛ إذ لم ينفك من الإقامة بكليته، وإذا صح أنه مقيم
كله بذاته وصح أنه يحدث^(٥) بجميع صفاته [فقد]^(٦) صح - بأبين البيان -

(١) في (أ): لتقدمه.

(٢) في (ب): وسندل لك.

(٣) ولصحة، في (ب).

(٤) في (ب): الإقامة.

(٥) في (ب): يحدث.

(٦) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

كتاب التفسير والشمس والبرق والظلم ————— (النسخ الأول من مخرج كتب درساك (البرق) العامي
تناهيه وتحديدده وأن الله مخترعه ومريده.

فإن رجع إلى مكابرة^(١) عقله وسأل عن الحال بفاحش جهله فقال: وما أنكرت من
أن يكون الهواء قديماً قبل إقامته أو أن يكون متحركاً في حال العدم^(٢) قبل
سكونه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأنه لا ينفك من الإقامة أصلاً؛ لأنه
إن تحرك فهو مقيم على الحركة ولا بد لإقامة الحركة من كثرة أو قلة ولا بد
لها من تبويض أو كلية ولا بد إن شاء الله من الكلام والرد على من توهم
حركته في سالف الأيام.

فنقول ولا قوة إلا بالله: إن قولك بحركته هو ما يدل على تناهيه وغايته
ويوضح ما قلنا به من حدوث أوليته، وذلك أنه لو كان قبل سكونه متحركاً
ثم وجد بعد ذلك من الحركة منفكاً لكان لتلك الحركة آخر ومنقطع،
وللسكون بدئ ومبتدع، وإذا صح أن لحركته انقطاعاً، ولسكونه حدثاً
واابتداعاً، صح أن الحركة قد انقطعت كلها، وأبطل آخرها وأولها، وانتفى
قدمها وأزلمها.

فإن قال: هل للفضاء حدود يتناهى إليها وأماكن يعتمد عليها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم له حدود متناهية وأطراف متباعدة متباعدة.

وأما قولك: هل له أماكن، فيحتمل وجهين: إما أن تكون أردت به الجهات

(١) في (ب) إلى المكابرة لعقله.

(٢) في (ب) القدم.

الفتح القليل من مخرج كتب ورسائل الإلهام الهادي — كتاب الترميز والتسامي والتعريف بالجزء القليل

الست اليمين والشمال والخلف والأمام والفوق والتحت، وإما أن تكون أردت به غير ذلك مما سنذكره ونشرحه إن شاء الله ونفسره، فإن كنت أردت ما وصفنا من الجهات فليس^(١) جهات غيره تحويه ولا له مكان سواء يحل فيه؛ لأنه لو احتاج إلى مكان لاحتاج كل مكان إلى مكان وهذا فيطل غاية البطلان لما دللنا^(٢) عليه من حدوث الأمكنة التي هي من الأفضاء والأهوية، وإن أردت الأمكنة التي ذكرت، وعنهما في بدئ الكلام سألت، أن الأجزاء الكثيرة منه أماكن كفلته^(٣) فقد أصبت، ولا اختلاف بين ذوي العقول فيما به نطقت، ألا ترى أن أطرانه تحوي وسطه، وأن أعلاه جهة لما دونه.

فإن قال: هل^(٤) له أعلى، أو هل له أسفل وجوانب أم لا؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم له أعال^(٥) وأسافل وجوانب^(٦) وقوابل، وكل ما ذكرنا من ذلك فهو حدود وغايات، وليس لها بعد انقطاعه^(٧) جهات.

فإن قال: بين^(٨) تلك الحدود مغايرة تعرف، أو هل وراء الحدود شيء يتغاير أو يوصف؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أما الحدود في أنفسها فالأعالي من الجو مغاير

(١) في (ب): فليس له.

(٢) في (ب): لما قد دللنا.

(٣) في (ب): لقليله يدل كفلته.

(٤) في (ب): فإن قال: هل له أعلى وهل له أسفل.

(٥) في (ب): أعلى وأسافل.

(٦) في (ب): وله جوانب.

(٧) في (ب): بعد انقطاعها.

(٨) في (ب): فإن قال: فهل بين تلك الحدود.

كتاب الترمذ والشمس والشمس (الجزء الأول) ————— اللهم لا تترك من كتب رسالتك إلا ما جاء به
 لأسافله، والأوساط منه فغير قوابله، وأما سؤالك عن وراء الحدود فليس لها
 وراء، ولا شيء يتوهم ولا يرى، وإنما المتوهم^(١) والمرئي المعقول هو المحدث
 المصور المجعول.

فإن قال: فهل لو أرسل الله جسماً ثقيلاً وخلاء وأهبطه إلى أسفل الجو
 وأهواه، أخرج من حدود الجو إلى شيء سواه؟
 قيل له ولا قوة إلا بالله: لو كان ذلك من الله عز وجل لم يمنع أن يوسع الله
 له في المحل.

فإن قال: فما تقولون لو لم يزد^(٢) في عمل الجسم وأهمله، وخلاء ينحدر
 سفلاً سفلاً^(٣) وأرسله؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لو كان الله عز وجل يريد المحال ويعبث كما
 توهمت في الأعمال لكان^(٤) يهوي حتى يصل الحدود، ثم فيه كلام.

فإن قال: وما ذلك الكلام؟

قيل: بمسكه^(٥) في الحد الذي وصل إليه، وإما أن يهوي في غير مكان، وإما
 أن يرده من حيث أهواه، وإما أن يهوي في مكان لا نهاية له، وإما أن يتفيه إذا
 وصل الحد ويبطله.

(١) في (ب): وإنما المتوهم.

(٢) في النسخ (يرد) بالراء ولعلها (يزد) بالزاي.

(٣) في (ب): سفلاً.

(٤) في (ب): لكان الجسم يهوي.

(٥) في (ب): فإن قال: وما ذلك الكلام، قيل له ولا قوة إلا بالله: إما أن يرسله ويخلق معه مكاناً
 يهوي فيه وإما أن بمسكه... إلخ.

الفتح (القول) من لم يدر كتب ورسالة (الإمام) المعاني — كتاب التوحيد والتسامي والتعديرات (الجزء الأول)

فإن قال^(١): إنه قد يمكن أن يخلق له مكاناً، أو يحدث فيه فناء وبطلاناً أمكن ذلك في قدرة الرحمن وذلك مما لا يختلف فيه عالمان ولا جاهلان.

وإن قلت: إنه قد يمكن أن يمسه عند بلوغ حده، أو يمكن ما قلنا به من رده أمكن ذلك^(٢) في صنع الله وتقديره ولم ينكر ذلك من تقديره.

وإن قلت: إنه يهويه في غير مكان فهذا القول من مسائل الحمال وما يناقض^(٣) من المقال؛ لأنك قلت: يهويه، فأوجبت حركته والتحداه في مكان؛ إذ لا تكون الحركة إلا في أماكن الجولان ثم نقضت قولك بقولك: في غير مكان.

وإن قلت: إنه يهويه في مكان لا نهاية له، فهذا من أكبر التناقض والفساد وأعظم الكذب والجحد والإلحاد؛ وذلك أنك قلت: يهويه في مكان لا نهاية له، وقد بينا حدث المكان وكليته وأوضحنا نهايته وغايته فكيف يكون المخلوق المحدث قدماً، أو كيف يكون الحد للموجود معدوماً.

ودليل آخر: أن الله عز وجل لا يفعل فعلاً إلا لحكمته^(٤) والله يتعالى عن أغاليط الملحدين ويتنزه عن ألعاب المفترين، ولولا المبالغة (والنصفة للمناظر)^(٥) في الجدال لما ذكرنا شيئاً مما لا يليق بالله من الحمال لكن الواجب علينا أن نبين كذب الجاحدين، ونذب عن دين رب العالمين؛ إذ كانت في الله رغبته ولدينه بالمجهود نصرته.

(١) في (ب): فإن قلت.

(٢) في (ب) زيادة: أيضاً، بعد: ذلك.

(٣) في (ب): وما يتناقض.

(٤) في (ب): لحكمة.

(٥) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

كتاب الترمذ والشافعي والصدوق (الجزء الأول) ————— (انفتح الباب) من لم يرحل كتب درساك (الجزء الثاني)

فنسال الله عالم الغيب والشهادة أن يجعل حياتنا في طاعته ما أحيانا، وأن يحشرنا مع الأبرار إذا توفانا، ونسأله عز وجل ألا يقبض أرواحنا إلا بعد رضائه عنا، وأن يجعل آخر ساعة من حياتنا في أعظم فروضه التي^(١) كلفنا، وألا يخرج أرواحنا من أجسادنا إلا في سبيله عند جهادنا.

ونسأله أن يمن^(٢) علينا ببلاغ مكروه أعدائه، والنصرة للصادقين من أوليائه، وأن يجعل [نصرة]^(٣) المحقين آخر أعمالنا^(٤)، والشهادة آخر محنتنا، والمقابر أول راحتنا، وأن يغفر لنا ذنوبنا، ويثبت على دينه أقدامنا، وأن يجعل ذكره وتوحيده آخر كلامنا، والغضب له إن شاء الله آخر حقدنا، والرضا فيه آخر ودنا، والمحبة له إن شاء الله^(٥) آخر حينا.

مسألة فإن قال بعض الملحدين، أو سال^(٦) عن رب العالمين وقدرته في خلق المخلوقين: فهل^(٧) كان الله يقدر أن يخلق الهواء الذي هو عمل الأشياء قبل أن يخلقه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أن الله عز وجل لم يزل قادراً وإنما تقع القدرة على المقدورات وليس يقول أحد يعقل إن القدرة تقع على المحالات، وهذه مسألة محال لا يفهمها أحد من الجاهال وذلك أنك جعلت الوقت قبل الهواء بقولك يخلقه قبل أن يخلقه.

(١) في (ب): الذي.

(٢) في (ب): يمن.

(٣) في (ب): وأن يجعل نصرة المحقين، فما بين المعكوفين زيادة منها.

(٤) في (ب): والثواب آخر آمالنا، ومسايط في (أ).

(٥) في (ب): سبحانه.

(٦) في (ب): أو سال سائل.

(٧) في (ب): فقال: هل كان الله يقدر.

انفس الاول من مجموع كتب ورسائل الإمام العباسي — كتاب الترمذ والشمس والتصديق والجزء الاول

لأنك إذا أردت أن يخلق الهواء قبل أن يخلقه لم يخل أن^(١) يكون يخلقه قبل أن يكون يخلقه بقليل أو كثير من الأوقات ومقادير الأزمنة والساعات ومحال أن يكون الوقت قبل الهواء؛ لأنهما خلقا معاً فكان الوقت^(٢) إقامة الهواء، وجعلت أنت أيها السائل صفة الهواء قبله ومحال أن تكون الصفة قبل الموصوف.

وإذا صح حدث الهواء بدلائل الحركة والسكون اللذين هما الأوقات وهما حقيقة الأزمنة والساعات فقد صح حدث العلل والمعلولات؛ لأن كل علة أو معلول أو دقيق من الصنع أو جليل لا يكون إلا جسماً أو عرضاً ومتحركاً^(٣) زائلاً أو ساكناً، مقيماً مجتمعاً أو مفترقاً، والعرض لا يوجد إلا في جسم، والجسم محدث، وما لا يوجد إلا بوجود المحدثات فهو محدث مثلها بل هو أضعف منها؛ إذ^(٤) كانت هي توجد بأنفسها والعرض لا يوجد إلا بوجودها ولا يثبت إلا بعد عدها.

والدليل على التناهي والتحديد فأقرب ما يكون من الحدث^(٥) الموجود وتفسير ذلك أن الله سبحانه خلق الأشياء كلها، وإذا صح حدث جميعها فقد تناهت بصحة ابتداء بدائعها^(٦)؛ لأن ما صح ابتدأه وبدا صنعه واختراعه فقد تناهى حدث أوله وفرغ^(٧) الصانع من آخره، والفراغ^(٨) نهاية، وإنما هذا

(١) في (ب): لم يخل من أن يخلقه قبل أن يخلقه.

(٢) في (ب): وكان الوقت هو إقامة.

(٣) في (ب): الواو ساقط.

(٤) في (ب): إذا كانت توجد بأنفسها.

(٥) في (ب): من المحدثات.

(٦) في (ب): بدائعها.

(٧) في (ب): وفروغ الصانع من آخره.

(٨) في (ب): وللغراغ.

كتاب الترمذ والشمس والشمس والشمس ————— الفهم الأول من مجموع كتب رسائل الإمام الهادي

الدليل يدل على غاية الأجسام وليس نريد بذلك انقطاع آخر الأزمان، وإنما تنامي الأعراض من الأوقات تنامي^(١) حدوث ساعات وبطلان ساعات، وليس ينقطع حدوثها أبد الأبد ولا يكون لحدوثها غاية تنقطع ولا امد، ولا يقطع كرور الساعات قاطع ولا يحد، ذلك^(٢) بمشيئة الواحد الأحد، الجبار^(٣) الفرد الصمد.

إن قال قائل: فكيف أوجبت دوام حدوث الساعات، وكرور الأزمنة والأوقات، وقد وعد الله سبحانه بالفناء في هذه الدنيا وحكم الآخرة بالبقاء؟ قيل له ولا قوة إلا بالله: إن الله عز وجل إنما أراد بقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ...﴾ [النجم: ٢٨]، الحيوان ولم يرد بذلك^(٤) الأوقات والأزمان، وهذا فمعروف بين غاية البيان فيما نزل الله سبحانه من الفرقان وذلك قوله سبحانه في ملكة سبأ وما أوتيت وما حكى عز وجل مما ملكت: ﴿وَأُوتِيتِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَهَذَا عَرْشُ عَزِيزٍ﴾ [النمل: ٢٣]، وقد علم^(٥) ييقين أنها لم تملك كثيراً من الأشياء من ذلك ملك سليمان وغيره وإنما هذا القول خاص في بعض الأشياء دون بعضها.

مسألة إن قال قائل: أخبروني هل كان قبل الهواء شيء يعرف، أو يحد^(٦) أو يوصف؟

(١) في (ب): وإنما تنامي.

(٢) في (ب): وذلك بمشيئة الواحد.

(٣) في (ب): الواحد الأحد الجليل الفرد الصمد.

(٤) في (ب): ولم يرد ذلك حدث الأوقات.

(٥) في (ب): قد نعلم.

(٦) في (ب): يحد.

والله اعلم من الجميع كتب رسائل (البرهان) ————— كتاب (الشمس والشمس) والشمس والشمس (الشمس)

قيل له ولا قوة إلا بالله: قد قال غيرنا بذلك ولم يصح^(١)، فاما قولنا: فلان الهواء أول ما خلق الله سبحانه، وسنين فساد قولهم إن شاء الله وبطلانه، وذلك أنهم زعموا أن الله حكيم والحكيم بزعمهم لا يخلق خلقاً إلا ليتففع به، فزعموا أن الواجب على الحكيم أن يخلق عاقلاً وأن لا يخلق غيره من المنافع أولاً.

فاما قولهم: إن الله سبحانه حكيم، وكذلك نقول وبذلك شهدت حكم العقول.

واما قولهم: إن الواجب على الحكيم أن يخلق العاقل المتففع قبل أن يخلق له المنافع.

فهذا والحمد لله غير واجب على الحكيم، وقد خلق الله السماوات العلا وغيرهن من الأرضين السفلى، قبل أن يخلق أحداً من العقلاء فلم يدخل على حكمته في ذلك تهجين ولم يجر عليه فيما أبرم ضعف ولا توهين، وما في تقديم المنافع قبل المتففع من سقوط الحكمة، وأي حكمة عند من عقل أحكم من تقديم النعمة، ألا ترى إلى ما قدم الله سبحانه للأطفال قبل خلقهم من المراضع التي جعلها لهم وصورها في صدور أمهاتهم، ألا ترى ما^(٢) في هذه من حكمة التدبير وبيان الصنع والنعمة والتقدير، وفي نقض قولهم والحمد لله عندنا^(٣) من الدلائل ما يكثر ويطيب، ويصح لكل عاقل لبيب،

(١) في (ب): ولم يتضح.

(٢) في (ب): ألا ترى إلى ما في هذه... إلخ.

(٣) هنئنا، زيادة من (ب).

كتاب الترمذ والشمس والشمس والشمس (الجزء الأول) ————— (الشمس والشمس من كبريت ورمال) (الشمس والشمس)

غير أنا نميل إلى اختصار الكلام، ولو رمنا شرح جميع الدلائل في صنع ذي الجلال والإكرام، لطال ذلك على أكثر الأنام، ولعسر تناوله على جميع أهل الإسلام، ولكننا نلقي^(١) إن شاء الله من ذلك ما فيه كفاية لمن كان له بنفسه عناية، فرحم الله عبداً نظراً لنفسه، واجتهداً في طلب الدليل على ربه، وجداً في عمارة قلبه.

وليعلم من أراد معرفة الله جل جلاله وظهرت نعمه وأفضاله أنه من صار إلى ذلك بنية صادقة، وعزيمة وطاعة متحققة، فهو من خاصة الله وأخلائه^(٢) وأحبابه وأوليائه وخلصائه^(٣)، وكفى لعبداً^(٤) أن يكون لله ولياً، وحبیباً لله مرضياً، ومن كان كذلك وعلى ما وصفنا من ذلك فستعلم إن شاء الله تعالى ما دام على ما وصفنا أن الله يمدّه من معرفته بأكثر مما يحتاج إليه، ويرزقه من حيث لا يحتسب ما كان متوكلاً عليه، ويطلع على كثير من الأسرار المكتومة، ولا تحتجب عنه حقيقة علة^(٥) معلومة، فلا تزلّ قدمه^(٦) مع ذلك عن الهدى، ولا يهلك إن شاء الله تعالى مع نور قلبه أبداً.

ألا ترى أن الحكيم منا لا يطلع عدوه على أسرار، ولا يخصه منه بيوطن^(٧) أخباره، وإذا كان ذلك فينا موجوداً، وعند حكماننا معانين مشهوداً

(١) في (ب): ولكننا نلقي إليهم إن شاء الله.

(٢) في (ب): وخلائه.

(٣) وخلصائه، ساقط في (ب).

(٤) في (ب): وكفى العبد أن يكون لله ولياً، وهو الصواب.

(٥) في (ب): علم معلومه.

(٦) قدمه. ساقط في (ب).

(٧) في (ب): بيوطن.

الفتح (الفرق) من مجموع كتب رسائل (الإمام) العياشي — كتاب الترميز والتمحيص والتعريف (الجزء الأول) (الفرق)
 وكان الله عز وجل أحكم منا كان الواجب عليه^(١) أن يبعد من كان له عدواً،
 ولا يدفع عنه مكروهاً ولا سوءاً، وكذلك -أيضاً- عند حكمائنا -أن
 الحكميم^(٢) لا يخلد له أبداً ولياً، ولا يكتنه من أسرار علمه^(٣) شيئاً، ولا يقطع
 عنه أبداً خواص بشاراته، ويخفي سرور كراماته، وإذا كان ذلك واجباً على
 حكمائنا فهو على الله أوجب؛ إذ هو أحكم منا^(٤).

(١) في (ب): عليه. ساقط.

(٢) في (ب): أن حكيماً.

(٣) أي علم حكمائنا.

(٤) لعله يعني فيما تقتضي الحكمة إظهاره لأولياء الله؛ لأن ما تقتضي الحكمة إخفاءه يجب أن
 يخفى كقيام الساعة وهو لا يقول إنهم يعلمون الغيب كما مر له الرد على من ادعى علم
 الغيب للأئمة.

باب الوحدانية

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليهم جميعاً السلام: إن سألت سائل فقال: وما الدليل على أن الله سبحانه واحد؟
 قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على وحدانية الله سبحانه تضاد الاثنين وتناقضهما.

فإن قال: وما أنكرت من اتفاقهما؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: أنكرنا ذلك؛ لأنهما لا يخلوان من أحد وجهين:
 [١] إما أن يكونا اتفقا من قبل ذلك^(١)، فإن كانا اتفقا من بعد ما تضادا فاتفقهما ذلك حاجة وضرورة وخوف، فالخائف^(٢) المضطر المحتاج مخلوق ضعيف عاجز، والمخالق فلا^(٣) يكون بهذه الصفات موصوفاً ولا بمضادة الأمثال معروفاً.

[٢] وإن كانا اتفقا من قبل الاختلاف فما حداهما إلى الاتفاق؟!!

(١) في (ب): من بعد الاختلاف والتضاد وإما أن يكونا اتفقا من قبل ذلك.

(٢) في (ب): والخائف.

(٣) في (ب): لا يكون.

النسخ الأولى من مجموع كتب رسائل الإمام المعاني — كساح الثرمير والشمير والشمير والشمير (الفرق)

إن قلت خوفاً من الاختلاف، فالخائف ضعيف عاجز محتاج إلى معين وشريك، والخائف من النوازل والملمات لا يكون إلا مضطراً إلى الخوف مدفوعاً وعن القدرة بالعجز ممنوعاً.

وان قلت: إنهما اتفقا لغير معنى كان ذلك من أعظم العيوب وأولى ما ينزه عنه علام الغيوب؛ لأن الأفعال لا تكون إلا للمعاني أو للعبث^(١) والسفه والهوى والخالف لا يعبث ولا يهوى؛ لأنه غني عنهما، وفي ذلك من الدلائل أكثر مما ذكرنا.

(١) في (ب): أو للعب.

باب القدم

فإن قال: فما الدليل على أن الله قديم؟

قيل له، ولا قوة إلا بالله: الدليل على أنه سبحانه قديم أن في كل محدث صفة^(١) تدل على محدثه وبينة في حده^(٢) تدل على بانيه وصانعه وليس لله عز وجل صفة تدل على محدثه ولا له ذات مركبة فيدل ذلك التركيب على مركبه، وإذا كان الله سبحانه لا يوصف بصفات تدل على الحدث فقد ثبت له القدم وانتفى عنه الوجود بعد العدم.

فإن قال السائل: فإذا كان لا بد لكل محدث من دليل يدل على محدثه فكذلك أيضاً لا بد للمقديم من دليل يدل على قدمه؟

قيل له، ولا قوة إلا بالله: الدليل على قدمه تبارك وتعالى، أنا وجدنا المحدثات محتاج إلى محدث أحدثها، وأن المحدث لها لا يكون محدثاً مثلها؛ لأنه لو كان مثلها وكان يشبهها لتعذر عليه خلق الأجسام كما تعذر عليها.

(١) في (ب): دليلاً. يدل: صفة.

(٢) في (ب): في جسده.

باب الصفات القديمة التي هي الله عز وجل

[العلم]

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم عليهما السلام: إن سأل سائل ملحد أو قال قائل مسترشد: ما الدليل على أن الله عالم؟

قيل له، ولا قوة إلا بالله: الدليل على علمه سبحانه وجود صنعه تاماً حكماً، والحكمة لا تتم من جاهل فعلنا أنه عالم بكيفية الصنع قبل فعله كعلمه به بعد جعله، ألا ترى أن الفعل يتعذر على من يجهله وأن الفاعل لا يقصد فعل^(١) شيء إلا وهو عالم بكيفيته بعد إكماله^(٢) وإلى ما يؤول عند تمامه واعتماله.

ألا ترى أنه لو قصده بغير علم لما تم له يجهله، والله يتعالى عن الجهل والنقصان، ويجل عن شبه من خلق^(٣) من الإنسان.

ودليل آخر: أنه لا يخلو في حال فعله للمفعولات، وصنعه لما صنع

(١) في (ب): لا يقصد إلى فعل شيء.

(٢) في (ب): بعد كماله.

(٣) في (ب): ويجل عن شبه ما خلق.

كتاب الترحيم والثاني والتعدد (الجزء الأول) ————— (الجزء الثاني من كبريت درسا في الإلهام) (العالي)

من المحدثات، من أحد وجهين مختلفين متضادين غير متلفين، لا يوجد إلى ثالث سبيل، ولا تشهد بغيرهما العقول:

[١] إما أن يكون صنعها وهو عالم بكيفيتها.

[٢] وإما أن يكون صنعها وهو جاهل بصنعها لا يدري إلى ما يصير عند كمالها، فإن كان صنعها وهو عالم فذلك أولى ما وصف به الرحمن، وأوضح ما شهد به البرهان، وإن^(١) خلقها ولا يدري إلى ما يؤول، فلا فرق بين الفاعل والمفعول؛ لأن من قصد فعل شيء بجهله، فهو متحير لا يدري كيف يفعله، ومن تحير في شيء^(٢) وشك في علمه فهو أخرى بالعجز عن فعله، فكيف يتسقى له ما هو به جاهل، وعنه متحير غافل، وعن الهدى والرشد زائل، وبالجهد مستكبر ذاهل، الخاطر خطر على باله فجلا عنه ما كان من جهله وأوضح له ما جهل من فعله^(٣)، فالخاطر عرض يخطر في القلوب ويتعالى عنه علام الغيوب، والعرض لا يحل إلا في الأجسام، وقد بينا حدوثها في أول الكلام، وإذا كان له بال يخطر عليه الذكر بعد نسيانه، ويتبين ما عمي عليه من شأنه، فقد عاد ثلاثة مجموعة:

أولها: الجسم القابل للأعراض، الجاهل الذي لم يخل من الحيرة والأمراض.
والثاني: جهله المركب المبني عليه.

والثالث: علمه الحادث المضطر إليه الذي لولا حدثه لما انتفع بجسمه،

(١) في (ب): وإن كان خلقها.

(٢) في (ب): ومن تحير في فعل شيء.

(٣) في (ب): شغله. بدل: فعله.

والله اعلم بالصواب — كتاب التوحيد والتسمي والتعريف (الجزء الأول)

ولا ضرر الجهل بما ركب من جرمه، ولوقع في أعظم الهلاك وهو لا يدري،
ولكان لا يعقل ولا يعي.

ولا بد لما اجتمع من الأشياء بعد افتراقه من جامع، ومفتطر عالم صانع،
وهو الله العليم القدير، الواحد السميع البصير، الذي لا تحل به الآفات،
ولا تغيره الأوقات، ولا ينقص ولا يزيد، ولا يبطل ولا يبيد.

[القدرة]

وكذلك إن سأل عن القدرة فقال: ما الدليل على أنه قادر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على قدرته عز وجل وجود ما قدر على
إيجاده، وإحداث ما صنع من مراده.

والدليل على قدم القدرة كالدليل^(١) على قدم العلم؛ لأنه لو خلا من
القدرة لكان قبل ذلك عاجزاً، ولو حدثت القدرة فيه لم يخل من أن يكون هو
الذي أحدثها أو غيره.

فإن قلت: هو الذي أحدثها لم يكن ذلك^(٢) إلا بقدرة متقدمة.

وإن قلت: غيره أحدث فيه القدرة جعلت له خالقاً ولم يكن رباً ولا صانعاً،
وإن أحدث^(٣) فيه شيء^(٤) فهما شيان مجتمعان، وقد قدمنا الدلالة على
حدث الاجتماع بآبين البيان.

(١) في (ب): والدليل قدم القدرة الدليل على قدم العلم.

(٢) في (ب): لم يكن ذلك منه إلا بقدرة متقدمة.

(٣) في (ب): وإذا حدث فيه.

(٤) في (ب): وإذا حدث فيه حادث فهما شيان... إلخ.

[الحياة]

فكذلك^(١) إن سأل عن الحياة فقال: ما الدليل على أن الله حي سميع بصير؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على أنه حي سميع بصير أنه عالم^(٢) حكيم قدير، ومن صح له العلم والقدرة والقدر والحكمة فقد انتفى عنه الموت والغفلة؛ لأن الميت لا يكون حكيماً، وكذلك الأصم الأعمى لا يكون عليماً. والدليل على قدم الحياة والسمع والبصر، أنه لو خلا من قدمها لما كان عالماً قادراً قبل حدوثها^(٣)؛ لأن الميت لا يكون عليماً قديراً ولا يكون سميعاً بصيراً، ولو حدثت هذه الصفات بعد عدمها لكان لها محدث بخلافها.

[معنى القدم]

فإن قال: أخبروني عن القدم ما هو؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تختمل وجهين:

[١] إما أن تكون أردت قدم الله رب العالمين.

[٢] وإما أن تكون أردت غيره من قدم أسنان^(٤) المخلوقين وتقادم أزمنة الأولين، وإن كنت^(٥) عנית بسؤالك قدم الأسنان^(٦) فذلك طول الدهور

(١) في (ب): وكذلك.

(٢) في (ب): أنه عليم حكيم.

(٣) في (ب): قبل حدوثها.

(٤) في (ب): الإنسان.

(٥) في (ب): فإن كانت.

(٦) في (ب): الإنسان.

الفصل الأول من مجموع كتب رسائل الإمام العباسي — كتاب التوحيد والتعظيم والجزء الأول

والأزمان، وإن كنت عانيت قدم الواحد الرحمن فقدمه هو ذاته، وذاته قدمه، وكذلك علمه قدرته، وقدرته علمه، وكذلك القول في سمعه وبصره وحياته أنها شيء واحد هو^(١) الله عز وجل، ألا ترى أن السمع هو العلم بالأصوات، وكذلك البصر هو العلم بالمبصرات، لا أنه كما قال أهل التشبيه ذو آلات؛ لما في الآلات والأدوات من السكون والحركات، والحركة والسكون فمحدثان وهما عن الله منفيان؛ لأنهما عرضان متداولان، وضدان متنافيان، لا يوجدان إلا في مفترق أو مجتمع ولا يكون الافتراق والاجتماع إلا من مفترق جامع، وخالق فاطر صانع، وهذه صفات المحدثات التي لا تنفك من الأعراض، ولا تمتنع من الكلية والأبعاض، فهي غير ممتنعة من صنع صانعها وتفريق مفرقها وجمع جامعها، فهي لا تعرف إلا بتقدير مقدرها، ولا تنفك من تدبير مدبرها، فجهاتها تدل على غايتها وانقطاعها، وإكمال صنعها وابتداعها، وحدودها يدل على معددها، وعددها يدل على معددها، وأدواتها تدل على فاققتها.

والفضل بذلك يدل على رحمة صانعها، فتعالى الله مولانا وسيدنا وربنا وخالقنا عما يقول المفترون، وتقدس عما يتفوه به العاذلون، وينسب إليه الظالمون.

(١) في (ب): فهو الله.

[أسباب التجسيم والتشبيه]

ولما تولد الشرك والتشبيه والتجوير، ونسي العدل والتوحيد من قبل الجاهل بحدث العالم ولو علموا بحدث المحدثات لما شبهوا^(١)، ولو أيقنوا حقيقة اليقين لما أخلوا في الله ولا كفروا. وقد أظن إن شاء الله تعالى ظناً صادقاً، وأعلم علماً متحققاً أن من عظم يقينه بالله تبارك وتعالى لا يرغب في معصية أبداً، ولا يدخل في معذور متعمداً، ولا يخلو قلبه من الخشية والرحمة والهدى، ولا يدخل ما حيي في باب ردى، ولقد أظن إن شاء الله تعالى أن من صار إلى ذلك فقد ظفر بأنواع الحكمة كلها ويرى إن شاء الله تعالى من جهلها، وعظم بالله سروره وأمنه، وهان عليه^(٢) ماله ونفسه، وقلت هيئته للموت في الله ليقينه بالمعاد، ووثق بما أذخر لنفسه من الزاد، واجتهد في الله غاية الاجتهاد، وقرب من العز عن كل من أساء إليه، ولم تنكصه الشبهات على عقبيه، ونظر الدنيا وأهلها بعين الزوال، وأيقن عنها بالارتحال، وأصبح للخبرات كلها أهلاً، وللمدين عملاً ومعقلاً، وروى بمعرفة الله من الظما، وظفر بالغنائم العظمى.

[تعذيب الله للجهال]

إن قال قائل: فلم يعذب الله الجاهل على ما لم يعلموا، ولم يضطروا إليه فيعرفوا؟ قيل له ولا قوة إلا بالله: إنما يعذبهم الله عز وجل على ترك طلب الدليل عليه، والتوصل بالفكر في صنعه إليه، والخوف منه والطمع فيما لديه. ألا ترى أنك لو^(٣) خوفت بشيء من المهالك وجب عليك أن تجتهد

(١) في (ب): لما شبهوها.

(٢) في (ب): وهان عليه في الله.

(٣) في (ب): ألا ترى أنك إذا عفت.

النعم بالله من لم يرج كتب ورثته (الإمام العباسي) — كتاب الترمذ والشمس والشمس والشمس (الشمس والشمس)

في طلب الأمان مما خفت، وأن تحرص في نفي ما كرهت، وأن لا توانى في ذلك ولو جهلت، حتى تعلم حقيقة ما به وعدت، فعلى تفريطهم استحقوا العذاب، وخلاف أدلتهم عدموا الصواب، ولو تمسكوا بسفن النجاة لما غرقوا في بحور العمى، ولو شربوا من علم آل نبيهم لشفوا من الظما، ولظفروا بالغنائم العظمى، ولأنارت قلوبهم لمواقفة الحكماء.

ولكنهم اكتفوا بعلم أنفسهم، واستقلوا آل نبيهم، فلا يعد الله إلا من ظلم، وعلى نفسه السوء^(١) اجترم، فهذا سبب هلاك الجهال، وكثير من أهل النحلة الضلال، الذين شاهدناهم في عصرنا، ورأيناهم في دهرنا، فكف^(٢) غريق شاهدناهم، وضال عمي رأيناه، قد استعمل في أئمة الهدى سوء الظنون، ورضي بباطله عن الحق المبين، وأعرض عن الحكمة واليقين، يرى بجهله أنه قد هدى إلى الصواب، وأنه أولى بالحق من ورثة الكتاب، ولو علم الله عز وجل أنه في ذلك المحل لجعله قدوة لعباده، وحجة على الخلق في بلاده، ولكن الله علم بعمى قلبه فلم يجعل له حظاً في وراثته كتابه.

فرحم الله عبداً نظر لنفسه، وأعمل الفكر بقلبه، وميز ما ينجو به من عذاب ربه، والطف النظر في طلب السلامة من هول عذاب يوم القيامة، ومناقشة الحساب يوم الحسرة والندامة، والتمس النور في الثقلين اللذين جعلهما الله حجة باقية إلى يوم الدين وحشر العالمين، ولم يقتصر على واحد منهما دون ثاني، ولا على ميت من آل محمد صلى الله عليه وآله دون حي، وحذر إجحاف سؤال الرسول ومناقشته بين يدي الله في ذريته وولده،

(١) في (ب): بالسوء.

(٢) في (ب): كم غريق.

كتاب الترمذ والتأني والتعديل والجزء الأول ————— (الفتح الأول) من مجموع كتب رسائل الإمام العظيم

ومهجة قلبه وثمره فؤاده، وسلالة لحمه ودمه الطاهرين الذين احتلوا بمجذوه
وساروا بسيرته واقتدوا به، فكم هالك فيهم بسوء ظنه، فضل وأصل،
وحل من السخط في أعظم محل^(١) ﴿قُلْ هَلْ تَتَذَكَّرُونَ بِالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾^(٢) الَّذِينَ
صَلَّوْا سَعَتِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [النجم: ١٠٣، ١٠٤]
﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [النجم: ٢٢٧] والحمد لله رب العالمين،
وصلى الله على سيدنا محمد النبي خاتم النبيين وعلى ساداتنا أهل بيته
الطاهرين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم الحمي القيوم، الواحد
الفرد الصمد القديم، المدبر الخالق العليم، المنعم المفضل الجواد الكريم، البر
الرحيم، الغفور الحسن الحلیم، السلام المؤمن المهيمن الحكيم، الذي لا تحصى
فضائله، ولا تنقطع أبداً دلائله، ولا يضل من تمسك به عن هداه، ولا يهدي
إلى الحق من عاداه، ولا يرشد من خذله وأرداه، ولا يذل من والاه، أحده
حمد من أقر بربوبيته، وأشهد أن لا إله إلا هو شهادة من تخضع لعبوديته،
وتعرض لعفوه ورحمته، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وصفوته من خلقه
وأمينه على وحيه، بعث برسائله، واختص بهدياته، وانتجبه لأمانته، واحتج به
على بريته، فأدى الأمانة، ونصح الأمة، وأكمل الحجة، وبلغ الرسالة جاهاً
مجتهداً، صابراً متعبداً، حتى أكمل^(٣) به الدين، وأرغم به الشياطين، وألزم
عشيرته الأقربين ولم يأخذه في الله لوم^(٤) اللاتمين، بل صدع بما أمر به،
واجتهد في طاعة ربه، حتى^(٥) قبضه الله إليه، واختار ما لديه، على حقيقة

(١) في (ب): في أعظم محل.

(٢) في (ب): حتى أكمل الله به الدين.

(٣) في (ب): لا تأخذه في الله لومة اللاتمين.

(٤) في (ب): ثم قبضه الله إليه.

والله اعلم بالصواب من أمرك كتبت رسائل (إبراهيم) الهانفي — كتاب الترمذ والشافعي والصدوق (الجزء الأول)

من دينه، وصحة من نفسه، رضى مرضياً زكياً هادياً مهدياً مقرباً لمحياً، ختم الله به أنبياءه، وهدى به أوليائه، وأرغم به أعداءه، وأوضح به حجته.

فلما ختم به نبوته، ورفع من الأرض وطهره، وتوفاه إليه وبشره، خلفه الله على أمته، وامتن على بريته بأخيه ووصيه، وحبيبه ووليّه، وخدينه وصفيه، وشقيقه ونسيبه، ووزيره وقريبه أمير المؤمنين، وقاتل الناكثين، وسيف رب العالمين، ومردى الأوثان، وقاصم الأقران، ومنزل الفرسان عن كل طامح العنان، إذا التقت صلب الثمران المسمى في القرآن بالإيمان، والمبشر في القرآن بالرحمة والرضوان.

ثم أكرم الله بالوفاء، وختم له بالنجاة، وألحقه بنيه وأخيه ووليّه محمد خاتم النبيين، وسيد الأولين والآخرين، واحتج على خلقه بالسبطين الطاهرين المطهرين ابني الرسول، وسليبي البتول، الحسن والحسين، ثم قبضهما الله إلى رحمته، وألحقهما بنيه [وأخيه ووليّه]^(١)، وخلفهما بعتره طيبة مرضية، وشجرة مباركة زكية، وذرية هادية مهدية يكثر عددهم.

وسنذكر إن شاء الله تعالى بعض من تحب طاعته منهم مثل زيد بن علي^(٢) - رضي الله عنه - إمام المتقين عليه صلوات رب العالمين، ومثل ابنه

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ب).

(٢) الإمام الأعظم الشهيد زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام ولد سنة (٧٢٥هـ) بالمدينة المنورة، حليف القرآن، من أعلم الناس وأفصحهم، وأخطبهم، وأزهدهم، وأشجعهم، إمام الزهيدة وقائدها، فاتح باب الجهاد والاستشهاد، ومجدد الثورة ضد الظلم والفساد. وهو العلم المميز للمذهب عن بقية مذاهب الشيعة، جم الفضائل، كثير المناقب، أنزى العلم عن أبيه زين العابدين وأخيه باقر علم النبيين. رحل إلى الكوفة وناظر علمائها، بايع أكثر من أربعين ألفاً ولم يثبت معه إلا القليل، سقط شهيداً في الخامس والعشرين من شهر محرم سنة (١٢٢هـ) من أجل إقامة دولة الحق، وإلى جانب حماسة نهجه الثوري خلف لنا تراثاً علمياً أصيلاً، وفكراً عظيماً قاوم جميع الإنحرافات الفكرية كالجبر، والتشبيه، =

يحيى المقتدي به والمحتدي بحدوه، ومثل محمد بن عبد الله وإبراهيم أخيه المصممين في أمر الله، المجتهدين في طاعته، المحسبين في مرضاته، صلوات الله عليهما ورحمته وبركته^(١) وغفرانه، ومثل الحسين بن علي^(٢) الشهيد المحرم، الباذل نفسه في سبيل الله المصمم الذي لم تأخذه في الله لومة لائم، فيحيى بن عبد الله بن الحسن^(٣) القائم لله المحتسب الصابر لله على الشدة والغضب، ومثل^(٤) محمد بن إبراهيم بن إسماعيل^(٥) القائم بحجة الله الجليل، فمثل

ونحوهما. ومن أهم مؤلفاته (المجموع الفقهي والحديثي)، طبع بتحقيقنا (غريب القرآن)، (والصفوة)، (والوصية)، وغيرها، كتب عنه الكثير من الكتاب قديماً وحديثاً.
(١) في (ب): ورحمته ورضوانه وبركاته.

(٢) الإمام الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ع من أئمة العترة الطاهرين الدعاة ظهر بالمدينة المنورة سنة ١٦٩ هـ. وعن أبيه فضلاء الأئمة في عصره يحيى وسليمان وإدريس بن عبد الله بن الحسن وإبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن وقد صعد منبر رسول الله وخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال: (أنا ابن رسول الله، على منبر رسول الله، وفي حرم رسول الله أدعوكم إلى كتاب الله وسنة رسول الله وإلى أن تستنقذك مما تعلمون. استشهد ع يوم التروية سنة ١٦٩ هـ عن إحدى وأربعين سنة.

(٣) الإمام يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ع دعا ع بعد وفاة الإمام الحسين الفخري ع واستتر خوفاً من العباسيين.

وكان هارون الغوي العباسي يترصده ويتابع حركاته حتى تمكن من إلقاء القبض عليه وحسبه في أضيق الحبوس حتى سقاه السم فمات في حبسه ببغداد.

وكان الإمام يحيى بن عبد الله قد أودع رقعة مع يحيى بن خالد أمره بسلامها لهارون الغوي وفيها: (بسم الله الرحمن الرحيم يا هارون، المستعدي قد تقدم والحصم على الأثر، والحاكم لا يحتاج إلى بيعة).

(٤) في (ب): فمثل.

(٥) الإمام محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وقد دعاه أبو السرايا السري الشيعاني فادعى في جمادى الأولى سنة ١٩٩ هـ. وبإيمه أبو السرايا والزهدية في الكوفة وبإيمه كثير من فضلاء أهل البيت عليهم السلام كالإمام القاسم بن إبراهيم والإمام محمد بن محمد بن زيد وعمد بن جعفر بن محمد بن علي ومن الفقهاء يحيى بن آدم بن سليمان. وكانت له ست رقعات مع العباسيين أصيب ع في أحدها واعتل من أثرها ومات في رجب سنة ١٩٩ هـ.

الفقه القاسم بن إبراهيم كتب رسائل الإمام العباسي — كتاب الترميز والتأني والتعريف (الجزء الأول)

القاسم بن إبراهيم^(١) الفاضل العالم الكريم، فمثل أمير المؤمنين الهادي إلى الحق المبين [يحيى بن الحسين]^(٢) صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين، فمحمد بن الهادي إلى الحق المرتضى^(٣) الذي بشر به النبي المصطفى صلوات الله عليه ورضوانه ورحمته وغفرانه، ثم الناصر لدين الله أحمد بن يحيى صلوات الله عليه، ومثل الإمام المنصور والعلم المشهور المؤيد البر الزكي المرضي القاسم بن علي بن عبد الله [عليه صلوات الله]^(٤) ونصر الله وجهه،

(١) الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام - نجم آل الأكرمين. ولد بالمدينة سنة (١١٦٩ هـ) فاق أقرانه، وكان وحيد عصره، وفريد دهره، وعين زمانه، فقهاً وعلماً، وتواضعاً، وورعاً، وشجاعة - مكث بمصر ما يقارب عشر سنوات نشر خلالها عقائد أهل البيت، وكان المأمون يشدد في طلبه. ولما توفي شقيقه محمد بن إبراهيم قام بأمر الإمامة، وبإياديه رؤساء العترة، حتى سميت بيته البيعة الجامعة لإجماعهم عليها. طاردهت الجيوش العباسية مراراً في اليمن والحجاز، خلف لنا تراثاً فكرياً رائعاً ومنه: (كتاب العدل والتوحيد)، (والدليل الكبير على الله)، (والرد على الروافض)، (والرد على الملحدين)، وله الكثير من المؤلفات التي تزيد على العشرين مؤلفاً. أخباره كثيرة، ومناقبه غزيرة. توفي سنة (١٢٤٦ هـ) بالرس رحمه الله تعالى.

(٢) في (ب): يحيى بن الحسين. وفي (أ) ساقط.

(٣) الإمام المرتضى لدين الله محمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليهم السلام، أبو القاسم، جبريل أهل الأرض، أحد أئمة الزيدية وعظماؤها الأقداد. ولد سنة (٢٧٨ هـ). دها بعد وفاة أبيه، ثم تخلى عن الإمامة. وله مؤلفات في مختلف الفنون ومنها كتاب (الأصول) في العدل والتوحيد، وكتاب (الإيضاح) في الفقه، وكتاب (الرد على الروافض)، وكتاب (الرد على القرامطة)، وكتاب (الشرح والبيان) ثلاثة أجزاء، وكتاب (تفسير القرآن) تسعة أجزاء، وغيرها كثير، توفي سلام الله عليه سنة (٣١٠ هـ) وقبره بمشهد أبيه مشهور مزور.

(٤) ما بين المعكوفين ساقط في (أ).

والمقصود بالإمام المنصور هو والد المؤلف الحسين العباسي وهو من فضلاء أهل البيت عليهم السلام، ويحذر نسبته إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فهو الإمام المنصور بالله القاسم بن علي بن عبد الله بن محمد بن الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام.

له العديد من المؤلفات منها: كتاب (الأدلة من القرآن على توحيد الله) وكتاب (التوحيد) =

كتاب الترمذي والترمذي (الجزء الأول) ————— اللهم انك من كبر كبر رسالتك والإمام العباسي
وتقبل سعيه وعمله، وحشرنا في زمرة^(١)، وجعلنا من حزبه^(٢)، فهؤلاء الذين
بشر بهم الرسول صلى الله عليه وعلى أهل بيته، اللهم إني أشهدك يا مولاي
وسيدي، وأشهد حملة عرشك، وأهل سماواتك وأرضك أنني أشهد بإمامة
هؤلاء الذين ذكرت في كتابي هذا وأتولاهم وأوالي^(٣) من والاهم وأعادي
من عاداهم، اللهم يا مولاي إني أشهدك^(٤) أنني بريء ممن رفضهم أو رفض
أحدًا^(٥) منهم إلى يوم^(٦) حشر العالمين.

وصلى الله على محمد النبي وعلى آله وسلم تسليمًا

وكتاب (التجريد) وكتاب (النتيجه والدلائل)، وأنا بصدد جمعها وتحقيقها إن شاء الله تعالى،
وقد توفي سنة ٣٩٣ هـ، ومشهد ببلاد (عبان) مديرة حرف سفيان مشهور مزور،
وخلف من الأولاد الإمام الحسين العباسي وإخوانه سليمان ويحيى وعبد الله وعلي وجعفر.

(١) في (ب): في زمرة.

(٢) في (ب): من حزبه.

(٣) في (ب): وأتولاهم وأشهدك أنني أتولاهم.

(٤) في (ب): وأشهدك.

(٥) في (ب): أو رفض أحدًا منهم.

(٦) في (ب): إلى يوم الدين.

كتاب التوحيد والتفاهي والتحديد الجزء الثاني

- ١- مسألة الفناء
- ٢- مسألة القدرة والعلم
- ٣- معاني الإرادة
- ٤- تنزيه الله عن مشابهة خلقه

الجزء الثاني

من كتاب التناهي والتحديد فيه مسائل المحال

بسم الله الرحمن الرحيم، حسبي الله.

[مسألة الفناء]

إن سأل بعض المشبهة الضلال فيما يقولون به في الله ويعتقدونه من المحال فقال:
أخبروني هل لو أراد الله أن يفني نفسه أيجوز ذلك أم لا؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا فاسد محال باطل لا معنى له ويستحيل
أن يريد الله المحال؛ لأن الإرادة لا تقع إلا على الأفعال، والموت والفناء
لا يقع إلا على الأجسام، ولا يدرك إلا ما كان جرمًا من الأجرام؛ لأن
الموت عرض يحمله الله في الأشباح والله ليس بشيء^(١) محدود، ولا غيره من
العدد المحدود، وإذا لا يقع إلا على مفترق من الأشياء أو مجتمع، أو متحرك
أو ساكن، ولا يفنى إلا ما كان من الكل والبعض، وما لا يتفك من الطول
والعرض، والله ليس بلذي كل ولا بعض^(٢) ولا بلذي أحوال ولا أعراض؛
لأن في ذلك من الحدث ما يذل على الخالق المحدث.

(١) في (ب): ليس بشيء.

(٢) في (ب): ولا أبعاد.

[مسألة الرؤية]

مسألة كذلك إن سأل^(١) بعض المشبهة الملحدين الظانين بالله ظن السوء المتعبرين فقال: أخبروني هل لو أراد الله أن يدركه بعض خلقه أيجوز ذلك أم لا؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: وهذه المسألة أيضاً من المحال والله لا يريد المحالات ولا يوصف بصفات الحوادث؛ لأن الأبصار لا تقع إلا على مفترق من الأشياء أو مجتمع، والمفترق مفصل لا بد له من مفصل، والمجتمع موصل لا بد له من موصل، والله موصل الأشياء ومفصلها، ومفرقها وجامعها، ومبتدعها وصانعها.

[مسألة خلق مثله]

(مسألة)^(٢) وكذلك إن سأل فقال: أخبروني عن الله هل يقدر أن يخلق مثله؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا فاسد محال لا معنى له؛ لأنك قلت: هل يقدر أن يخلق؟ فأوقعت القدرة على مخلوق، ثم نقضت قولك بقولك: مثله؛ لأن الله خالق وهذا مخلوق، والله مدبر وهذا مدبر، والله صانع وهذا مصنوع، والله غني وهذا فقير، والله قديم وهذا محدث، والله لا نهاية له وهذا متناهي، والله محدده ومفصله وموصله، وهو موصل مفصل، وهذا من أكبر المحال وأقبح المقال، فكيف^(٣) يكون مخلوق خالقاً، ومحدث قديماً، ورب

(١) في (ب): كذلك إن قال بعض.

(٢) في (ب) ما بين القوسين ثابت في (ب) ساقط في (أ).

(٣) في (ب): وكيف.

انضم الآن من مجموع كتب رسائل الإمام العياشي — كتاب الترميز والتسامي والتعدير (المجلد الثاني)
مربوياً، وكيف يكون المحدث مثل القديم أو الخالق^(١) مثل المخلوق، أو كيف
يكون الرازق مثل المرزوق؟؟

[مسألة خلق غير الجسم والعرض]

مسألة من المحال أيضاً: وإن سألت فقال: هل يقدر الله أن يخلق خلقاً لا جسماً
ولا عرضاً؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذا محال وليس عن المحال مسألة، لأن كل محدث
فيه آثار حكمة الصانع وذلك ما ذكرنا من الكل والبعض، والكل والبعض
لا يكون إلا جسماً من الأجسام الموصوفة بالطول والعرض، فقولك هذا
متناقض فاسد لا معنى له؛ لأنك قلت يخلق خلقاً والخلق فهو ما ذكرنا، ثم
نقضت قولك فقلت: لا جسماً ولا عرضاً، فكأنك قلت يخلق خلقاً
ليس بخلق!!

فإن قال: فلم زعمت^(٢) أن ربكم شيء ليس بجسم ولا عرض وقد نفيتم ما
ليس بجسم ولا عرض؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لأننا نفينا أن يكون خلقاً محدثاً لا محدثاً؛ لأنك إذا
قلت محدثاً أوجبت فيه دلائل الحدث، فإذا قلت ليس فيه دلائل الحدث نفيت
والنفي والإثبات لا يجتمعان في شيء واحد.

وأما قولك: ثم نفينا عن الله سبحانه أن يكون جسماً أو عرضاً وأثبتناه شيئاً.
فالجواب في ذلك: أنا جعلناه قديماً والقديم لا يكون محدثاً وكذلك نفينا أن

(١) في (ب): والخالق.

(٢) في (ب): فلم قلتم.

يكون المحدث ليس فيه دليل^(١) الحدث فيكون^(٢) قدماً أو عدماً ويستحيل أن يكون القديم حدثاً.

وأما قولنا: إن الله شيء، فلما نريد بذلك إثبات الوجود ونفي العدم المفقود؛ إذ ليس إلا موجوداً أو معدوماً، فالموجود شيء والمعدوم لا شيء، فلما وجدنا الصنع علمنا أن الصانع شيء ويستحيل أن يصنع العدم شيئاً ويستحيل أن يصنع الجسم جسماً لما قد وصفنا.

[مسألة خلق ما لا نهاية له]

مسألة فإن^(٣) سأل فقال: هل يقدر الله أن يخلق خلقاً لا نهاية له؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك تحتمل وجهين:

[١] إما أن تكون أردت جسماً لا حدود له ولا جهات.

[٢] وإما أن تكون أردت أعراض الزمان والساعات وما وعد الله بدوامه أهل الآخرة من اتصال الأوقات، فإن^(٤) كنت أردت جسماً لا حدود له فهذا محال وتناقض من القول والسؤال؛ لأنك سألت عن الجسم المحدود ثم نقضت بقولك^(٥) لا حدود.

وإن كنت أردت بسؤالك وبما ذكرت من مقالك أعراض الآخرة ودوام ساعاتها واتصال حدوث أزمنتها وأوقاتها فكذلك نقول إنه لا انقطاع لدوامها.

(١) في (ب): فيه دلائل.

(٢) في (ب): ويكون.

(٣) في (ب): وإن سأل.

(٤) في (أ): وإن كنت. والصحيح ما أثبتناه من (ب).

(٥) في (ب): ثم نقضت سؤالك بتفكيك للمحدود.

[مسألة القدرة على العلم]

مسألة وإن سأل فقال: هل يقدر الله أن يعلم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا باطل لا يجوز على الله سبحانه وعز
عن كل شأن شأنه، [وذلك أنك] ^(١) قلت: هل يقدر الله أن يعلم، فجعلت
العلم من المفعولات الحداثات وأخرجته من الصفات الأزليات، والمقدور عليه
لا يكون إلا من الحداثات وذلك كعلم الإنسان المستفاد بالأفعال ^(٢) المدركات
والله يتعالى عن الجهل والتقصان ويتقدس عن شبه الإنسان وغيره من
الحيوان ^(٣) وغيره من صنع الواحد الرحمن.

[مسألة إرادة القدرة]

مسألة فإن سأل فقال: هل يريد الله أن يقدر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه مسألة من أحول المحال وأولى ما ينزه عنه ذو
الجلال والإكرام؛ لأنك قلت: يريد أن يقدر، والإرادة فمن المفعولات،
والقدرة فمن الصفات الأزليات ولا تكون الإرادة إلا بقدرة من قدبر لم
يسبق قدرته ضعف، ولا تقصير فجعلت الصفة القديمة من المفعولات
فتقضت قولك؛ لأنك قلت: يريد، والإرادة فهي الفعل والفعل لا يكون
إلا بقدرة فكانك قلت بخلق القدرة بقدرة وهذا محال متناقض وربنا عمود.

(١) ما بين المكوفين من (ب)، وساقط في (أ).

(٢) في (ب): بالأفعال.

(٣) في (أ): من الحيوانات. ولعل الصواب ما أثبتناه من (ب).

[مسألة إرادة العلم]

مسألة وإن سأل فقال: هل يريد الله أن يعلم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه مسألة تستحيل عن ربنا جل جلاله وظهرت نعمته وإفضاله؛ لأن العلم ليس بمفعول^(١) ولا هو شيء سوى الله معقول، والإرادة على^(٢) الأفعال فلا تتم إلا بعد العلم بالأعمال.

مسألة فإن رجع إلى الحق وسأل عما يليق بالله من الصدق فقال: هل يعلم الله أن يقدر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم هو سبحانه يعلم أنه يقدر.

مسألة فإن^(٣) سأل فقال: هل يقدر الله سبحانه أن يريد؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم يقدر سبحانه، عز وجل علمه وسلطانه، وظهر دليله وبرهانه أن يريد؛ لأن الإرادة فعله والله قادر على الأفعال.

فإن قال: فهل يعلم أن يريد؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم [يعلم]^(٤) سبحانه أنه يريد ولا يخفى عليه شيء^(٥) في سابق علمه ما سينقص من فعله أو يزيد.

(١) في (ب): ليس مفعولاً.

(٢) لعل لفظة: (هي) أنسب من لفظة (على). والله أعلم.

(٣) في (ب): وإن سأل.

(٤) ما بين المعكوفين من عندنا لاستقامة المعنى.

(٥) في (ب): ولا يخفى عليه في سابق.

(نعم) (الآن) من مخرج كتب الرسائل (الإيمان) (العاني) ————— كتاب الترميز والتأني والتعريف (الجزء الثاني)

مسألة فإن قال: فهل يعلم أن يعلم؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم يعلم^(١) أنه يعلم ولا يخفى عليه شيء من المحدثات في حال العدم.

مسألة فإن قال: فهل يقدر أن يقدر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذا محال؛ لأن القدرة إنما تقع على المحدثات^(٢) وليس لله عز وجل قدرتان تقع إحداهما على الأخرى فتكون واحدة في عداد المفعولات^(٣) وتكون الأخرى في عداد الصفات.

فإن قال قائل: فكيف جاز قولك: يعلم أن يعلم، ويطل قولي يقدر أن يقدر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لليلة التي قد^(٤) ذكرنا وذلك أن الله عز وجل يعلم أنه عالم بكل معلوم كما هو قادر على كل مقدور، ويستحيل قولك يقدر أن يقدر؛ لأن القدرة إنما تكون على الأفعال وليس لله قدرة أخرى فيما يعلم كل ذي عقل وحجاً إلا أن تريد بقولك يقدر أن يقدر تريد بقولك أن يفعل المفعولات فنقول قد أصبت فيما اقتصرت عليه ولم تخطئ فيما نسبت من لفظك إليه.

(١) في (ب). نعم هو يعلم أنه يعلم.

(٢) في (ب): إنما تقع على المقدورات.

(٣) في (ب): في عداد مفعولات.

(٤) في (ب): قد، سائط.

[معاني الإرادة]

مسألة فإن قال: هل ^(١) يريد الله أن يريد؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن الإرادة قد اختلف فيها على وجهين:

[١] إرادة ضمير.

[٢] وإرادة فعل.

فأما الضمير فينفى عن الله سبحانه لما قدمنا في ذلك من البيان وأوضحنا
من الله من البرهان، وأما الفعل فهو أولى ما وصف به الرحمن، وأما
قصدت ^(٢) فلن يخلو من أحد ثلاثة أوجه:

[١] إما أن تكون تريد أن ^(٣) يضمير أن يفعل.

[٢] أو هل يضمير أن يضمير غير ما أضمر.

[٣] أو تكون أردت تكرير القول فقط لا غير الفعل الذي هو إرادة الله
عز وجل.

فإن أردت أنه يضمير أن يفعل فهذا محال، لا يجوز على الله ذي الجلال؛ لما
قدمنا من نفي الضمير عن الله الواحد [اللطيف] ^(٤) الخبير، وكذلك إن أردت
أنه يضمير أن يضمير غير ما أضمر فهذا من أكثر الكفر والجحdan وأحول ما
استحال عن الرحمن؛ لأن من يحب ويهوى، وتخطر على باله الأشياء

(١) في (ب): فإن قال: فهل يريد الله أن يريد.

(٢) في (ب): وأما ما قصدت.

(٣) في (ب): تريد هل يضمير أن يفعل.

(٤) في (ب) ما بين المعكوفين ثابت في (ب).

الله لا يوصف بعلم ولا خبرة، ولا تدبير ولا فطرة، لأنه لا يخلو من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون على تلك الشهوات مجبولاً مصطنعاً.

[٢] وإما أن يكون عزيزاً عن^(١) ذلك ممتنعاً، فإن كان غير ممتنع من الخواطر والأحوال، ولا عزيزاً عن^(٢) الزوال والانتقال، فذلك مضطر مفطور، ولا يمتنع من الحوادث والتدبير، ولا ينفك من صنع العليم القدير، وإن كان عن ذلك عزيزاً، وكان من الخواطر ممتنعاً حريزاً، فقولك هذا كفر بذي الجلال، وجهل بالله الكبير المتعال، وإن أردت تكرير القول بالإرادة فقد أخطأت^(٣) في تكرير القول وترديده في غير معنى^(٤).

[معرفة الله لذاته]

مسألة فإن قال: أخبرني عن الله أيعرف نفسه أم ينكرها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أنه لا ينكر نفسه؛ لأن المنكر لنفسه الجاهل بها إذا جهل نفسه فهو لغيرها أجهل والله يتعالى عن الجهل والنقصان ويتنزه عن شبه المخلوقين في كل شأن.

مسألة فإن قال: أخبرني عن معرفته سبحانه^(٥) لنفسه أم هي غيره؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أيها السائل أن معرفة الله لنفسه هي هو.

(١) في (ب): عزيزاً من ذلك.

(٢) في (ب): عزيزاً من الزوال.

(٣) في (ب): فقد أصبت.

(٤) في (ب): على غير معناه.

(٥) في (ب): معرفة الله لنفسه.

[خلق الله للأشياء]

مسألة فإن قال: أخبرني عن الله سبحانه أخلق الأشياء من شيء أم من غير شيء؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: اعلم أن الله سبحانه خلق الأشياء من غير شيء واختراعها اختراعاً من غير بدىء.

فإن قال: وما أنكرت من أن يكون خلقها من شيء قديم لم يزل فتقله إلى الحداث حتى أبان فيه صنعه من غير أن يكون اختراعه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: قولك^(١) هذا فاسد محال؛ لأنه لا يخلو من أن يكون نقله كله أو نقل بعضه أو لم ينقل منه^(٢) كلاً ولا بعضاً.

فإن قلت: لم ينقل كله ولا بعضه، نفيت ما عنه سألت وجحدت^(٣).

فإن قلت: بل نقل كله أو بعضه، أوجبت بآبين البيان حدوثه^(٤) ونفيت أزله وقدمه؛ لأننا قد بينا حدث الكل والبعض فيما تقدم من كلامنا وأوضحناه في أول كتابنا، وإذا صح أن الأصل كل أو بعض صح^(٥) أن ذلك لا يكون إلا جسمًا، وقد تقدم من قولنا أن الأجسام محدثة، وإذا كانت أصول

(١) في (ب): كلامك.

(٢) في (ب): أو لم ينقل كلا ولا بعضاً.

(٣) في (ب): وجحدته.

(٤) في (ب): وإن قلت.

(٥) في (ب): حدثه.

(٦) في (ب): وصح.

النسخ الأولى من مبرج كتب رسائل الإمام العباسي — كتاب الترميز والتمائم والتعصير (الجزء الثاني)
 الأشياء محدثة فقد فسد قولك من^(١) نقلها واصطناعها، وصح قولنا في
 اختراعها، وإحداث أصولها وابتداعها.

[مسألة قدرة الله على الظلم وتنزهه عنه]

مسألة فإن قال: أيقدر^(٢) الله أن يظلم عبده ويخلف وعده ووعيده؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: نعم هو قادر على ما سألت، وغير عاجز عما
 ذكرت، وليس كلما قدر عليه الحكيم فعله؛ لأننا نحمد الحكيم منا مع حاجته
 لا يفعل القبيح لذماته، فكيف بالحكيم الغني؛ لأن الفاعل لا يفعل فعلاً
 إلا لحاجة تدعوه إلى [اجتلاب]^(٣) منفعة أو دفع مضرة، والله لا يحتاج إلى
 اجتلاب المنافع، ولا إلى دفع المضار والفجائع، فتبارك الله وتعالى عن ظلم
 عبده، وإخلاف وعده ووعيده، وأيضاً فقد يكون الكذب والسفه والعبث
 من الظالمين لغير حاجة تدعوهم إلى ظلم المظلومين.

[تنزه الله عن العبث]

فإن قال بعض الملحدين: فما تنكر أن يعيث الله - تعالى سيدنا من قول
 الملحدين -؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: إن عبثهم هذا الذي ذكرنا وجورهم لغير حاجة
 فيما قدمنا إنما يدعوهم إليه البطر والهووى والله تعالى عن ذلك لا يبطر

(١) في (ب): في نقلها.

(٢) في (ب): فإن قال هل يقدر.

(٣) في (أ) ما بين المعكرين ساقط.

ولا يهوى؛ لأن الهوى داع إلى كل منكر، ومنه تولد الظلم والبطور، والهوى فهو ضمير وخاطر (والله يتعالى عن الخواطر؛ لأنها شهوات) لا توجد إلا في القلوب، وما يتعالى عنه علام الغيوب، وقد تقدم كلامنا في الجزء الأول من نفي الخواطر عن رب العالمين وتبيين حدوث ذلك في المخلوقين.

[مسألة الحب والبغض في حق الله جل شأنه]

مسألة وإن سأل فقال: هل يجب الله نفسه أو يبغضها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: كلامك هذا باطل محال لا يجوز على الله؛ لأنه غني عن الحب والبغض؛ لأن الحب يخرج على وجهين وكذلك البغض:

[١] فمن الحب ما يكون ضميراً أو نية، وشهوة في القلوب مبنية، وهذا من صفات المخلوقين المحتاجين إلى عبة أنفسهم، المجهولين على فطرة شهواتهم.

[٢] وأما الوجه الثاني فهو حب الله لأوليائه المؤمنين، وهو ثوابه ونعمته للمطيعين، والله غني عنه وغير محتاج إليه؛ لأن المحتاج إلى الرزق لا يكون إلا مبنياً على الحاجة إليه، والله يتعالى عن الحاجة إلى الأرزاق واجتلاب النعم والأرفاق؛ لأن الذي يرتزق ويقتذي لا يكون إلا مضطراً غير غني، ومن كان مضطراً فهو فقير إلى اللذات مبني على الحاجة إلى الشهوات، والمثلث لا يكون إلا جسماً مجتمعاً متحركاً أو ساكناً، وقد بينا حدث الجسم فيما تقدم من كلامنا.

والبغض يخرج على وجهين: فمن ذلك بغض الأدميين وإضرار كراهة ما يكرهون والله يتعالى عن شبه المخلوقين.

والنعم الأول من مجموع كتب رسائل الإمام العباسي — كتاب الترميز والتأني والتعدي (الجزء الثاني)

والوجه الثاني فهو بغض الله الكافرين، وهو أليم عذابه ونكاله للفاستقين والله ليس بلذي جسم فتحله الألام ولا بلذي جسد فتعلقه الأسقام، بل هو (الله) رب العالمين وفاطر السماوات والأرضين فتبارك وتعالى عما يقول الظالمون، وتقدس عما يتفوه به الجاهلون، وتنزه عما يقول المفترون.

[مسألة إكرام الله لذاته]

مسألة : وكذلك إن سأل فقال: أكرم الله نفسه أم يهينها؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: المسألة ما هو من المحال، ومنها ما يليق بالله ذي الجلال؛ لأن الكرامة على وجهين:

[١]: كرامة تنزيهه عن الظلم والعدوان، وذلك أولى ما وصف به الرحمن، فهو يكرم نفسه عن ذلك جل جلاله، وكرمت عن الجور والدناءة أفعاله.

[٢] والوجه الثاني: فكرامة النعيم وما يتعالى عنه الواحد القديم، وهذه الكرامة فتستحيل عن الله^(١) الرحمن الرحيم.

وكذلك الموان^(٢) على وجهين يستحيلان عن^(٣) الرحمن:

[١] فوجه: هوان دناءة الأفعال، والجور والسفه في الأعمال، وذلك منفي عن الله ذي الجلال.

(١) لفظ الجلالة في (ب) ساقط.

(٢) كذلك، في (ب) ساقط.

(٣) في (ب): على الرحمن.

[٢] والوجه الثاني: فهو أن العذاب الأليم، وما جعله الله ضد الرحمة^(١) والنعيم، وهو مما يستحيل عن الخلاق العليم؛ لأن الألم لا يحمل إلا في الأجسام وذلك فيتعالى عنه ذو الجلال والإكرام.

[مسألة إعلام الله جل شأنه لبعض خلقه]

مسألة: وكذلك إن سأل فقال: هل يقدر الله أن يعلم بعض خلقه جميع معلوماته؟ فإن قلتم يقدر فقد صار غيره في العلم مثله، وإن قلتم لا يقدر عجزتموه.

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه مسألة متناقضة؛ لأنك قلت هل يقدر أن يعلم بعض خلقه جميع ما يعلمه^(٢) فجعلت لمعلومه جميعاً، والجميع يتناهى ومعلوم الله لا يتناهى ولا يحده ولا يحصى أبداً ولا يعد، فالتناقض^(٣) لمسألتك أتى من عندك لما في مسألتك من تناقض قولك، ألا ترى أن الله من معلومه نفسه، وليس له جميع فيكون محدوداً، وليس بعدد فيكون معدوداً، فكيف تريد أن يعلم خلقه نفسه، ونفسه لا تعلم، ولا تدرك بغير الأدلة ولا تفهم؛ لأنها نفس ليست من الكل والأبعض، ولا من الأجسام والأعراض، وسؤالك فإمّا^(٤) هو عن كل المعلومات، والكل فلا يصح إلا من المصنوعات.

(١) في (ب): ضداً للرحمة.

(٢) في (ب): يعلم.

(٣) في (ب): والتناقض.

(٤) في (ب): إنما هو.

[خاتمة في تنزيه الله تعالى]

(مسألة: فإن سأل فقال: أخبروني لم زعمتم أن هذه المسائل تستحيل ولا يجوز يوصف بها الواحد الجليل؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: إنما استحالت هذه المسائل لتناقضها، وتكاذبها في المقال وتداحضها؛ لأنك أيها السائل تسأل عن الله الجليل، ثم تنقض بالقول المستحيل، وتشبه الله بالعبد الدليل، مثل قولك: هل يقدر أن يفني نفسه، فجعلته ثلاثة وإنما هو الواحد الأحد، القديم العظيم الفرد الصمد، فكأنك سألت عن مخلوق وأنت تحسبه خالقاً، وسألت عن ثلاثة وأنت تحسبها واحداً؛ لأن المَفْنَى هو الفاعل، والمَفْنَى هو المفعول، والفعل هو الثالث المجمعول المتوسط بين القابل والمقبول).

ثم كتاب التناهي والتحديد من كلام الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه وعلى آباءه الطاهرين وهو آخر كتاب (المعجز) وحسي الله وكفى ونعم الوكيل^(١).

(١) جاء في آخره: تم الكتاب بحمد الله ومنه ولطفه وله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً وذلك يوم الاثنين خامس شهر جمادى الأولى سنة سبعة وستين بعد الألف بعناية سيدي ومولاي عز الدين محمد بن الحسن بن أمير المؤمنين حفظه الله تعالى.
قلت: والمراد به الإمام محمد بن الحسن بن الإمام القاسم بن محمد رضي الله تعالى عنهم وقد اعتنى بنسخ كثير من كتب الآل عليهم السلام.

كتاب

التوكل على الله ذي الجلال والرد على شبهة الضلال

- ١- استحالة دعوى الله في الآلهاء بذات
- ٢- الخطأ في فهم رؤية الله تعالى
- ٣- بيان معنى التوكل
- ٤- مواقع خطاب الله لعباده بملكه
- ٥- الهدايا واستحالة الضالعين

كتاب التوكل على الله ذي الجلال والرد على المشبهة الضلال

بسم الله الرحمن الرحيم

[استحالة دخول الله في الأشياء]

قال المهدي ندين الله الحسين بن الإمام القاسم بن علي صلوات الله عليه: إن سأل سائل فقال: أخبروني عن الله تبارك وتعالى أهو في الأشياء يستحيل على الحقيقة أم لا؟

فالجواب له فيما عنه سأل من المعال: أن الدخول في الأشياء يستحيل عن ذي الجلال والإكرام وإنما هو في الأشياء بعلمه وإحاطته، وفوق الأشياء قاهر بقدرته وليس دخول علمه كمدخله الأجسام وإنما هذا على مجاز الكلام والأصل في ذلك أنه مثل من الأمثال وموصل إلى درك العلم بهذا المقال.

[العلة في عدم إدراك ذات الله عز وجل]

وكذلك إن سأل لقائل: ما العلة التي منعت عن درك الذات؟

والجواب له في ذلك: أنه لو أدرك لكان كسائر المدركات، ولا فرق بينه وبين المحدثات؛ لأن درك الحواس والعقول والأوهام لا يقع إلا على جسم من الأجسام، أو صفة جرم من الأجرام، وما يتعالى عنه ذو الجلال والإكرام.

وأما ما سأل عنه والعلة المانعة عن درك القديم، فالعلة في ذلك عجز المحدثات عن إدراك الواحد الكريم، المتفضل الرحمن الرحيم، والعلل المانعة عن بلوغ الموجودات القديم وغيره من المصنوعات تخرج على وجوه معروفة، وأسباب معانيه موصوفة.

فمنها: علة الحجاب والأستار المانعة لدرك الأبصار:

ومنها: علة البعد عن الافتراق وعلة عجز الحواس والألباب، فلو احتجب عن خلقه بالبعد لكان البعد له ساتراً ولكان لذاته غامراً، ولو غمره لكان مغموراً، ولو كان مغموراً لكان صغيراً، ولو صغر لكان منقوصاً، ولكان بالقلّة والنقص مخصوصاً، ولكان محتاجاً إلى الأستار، ومستترا بالأمكنة والأقطار، ومتفعلاً بالظلمات والأنوار، فتعالى الله عما يقول الجاهلون، وينسب إليه الكفرة الظالمون.

[استحالة رؤية الله تعالى]

ومما يدل على فساد قول المشبهة الملحدين الفجرة الجهلة الجاحدين، إنه لو كان يدرك بالأبصار، لكان في قطر من الأقطار، ولو كان حواه المكان والحدود لكان محدوداً قطعاً ولكان مفترقاً أو مجتمعاً، والحدود له منقطع يدل

الفتح القوي من مجموع كتب درمات (الإمام العياشي) ————— كتاب التوحيد على الله والرسول صلى الله عليه وآله

على قاطعه، والاجتماع والافتراق يدلان على مفرقه وجامعه، ومفتطره وصانعه؛ لأن المحدود يدل على محدوده والمبعض عدد يدل على معدده، ولو كان كما وصف أهل الكفر والإلحاد من الظهور في الآخرة والمعاد، والتجلي لأبصار العباد، لم يخل من أحد وجهين لا ثالث لها أو لا يوجد في العقول غيرهما.

[١] إما أن يظهر كله فتصح له الحدود.

[٢] وإما أن يظهر بعضه فيدخل في التعديد والله يتعالى عن التحديد بل عن صفة العبيد^(١).

ومما يدل على كفرهم وإلحادهم، وعداوتهم لله وعنادهم وضلالهم عن الحق وفسادهم أنه لو كان في الآخرة على ما ذكر الجهال وقال به الفسقة الضلال لم يخل عند ظهوره ونزوله وهبوطه، وقعوده ووصوله من أن يكون كالأشياء مستقراً، أو متحركاً زائلاً مستمراً، فإن كان ساكناً لا بشأ فهو مضطر إلى لبثه وقراره، بعد هبوطه وحركته والمحداره وحاجته إلى الحركة واضطراره، وإقباله في السماوات وإدباره، وبطلان قوته واقتداره، ومما يدل على حدث معبودهم، تعالى الله عن كفرهم وجحودهم، أن الحركة والسكون محدثان، وهما بمعبودهم متعلقان، ويجسمه مقترنان متداولان، فقد صح حدثه إذ لم ينفك من المحدثات؛ لأن ما كان بين حالين محدثين، ومكونين بعد العدم موجودين، وكان لا ينفك منهما، فهو في الحدث مثلهما، وسبيله سييلهما، إذ هو مبني عليهما، لا يجد منهما بدأ، ولا عنهما معتمداً فلا بد له من بانٍ بشاء

(١) لقد ألقت في مسألة الروية كتاباً مهماً جمعت فيه أقوال المختلين والنافين وأدلة كل فريق ثم ناقشتها على ضوء قواعد كل فريق، طبع بعنوان (روية الله تعالى بين العقل والنقل) وصدر عن دار الحكمة.

كتاب (الشرك على الله والرو على النبي) ————— (الفتح المبرور من كبري كتب رسائل الإسلام العالم)

عليهما واضطره إليهما، وإذا كان بزعمهم يجوز عليه الانتقال، ويلى به الليث والزوال، فهو ثلاثة مجموعة، متغايرة مصنوعة، أولها الجسم الساكن المقيم، الذي هو عندهم واحد قديم، والثاني سكونه المقرر إليه، والثالث انتقاله المضطر إليه، وهذه ثلاثة من صنع الله جلا جلاله، وعظمت نعمه وإفضاله، فليعلم الجهلة الضالون، العماة المتجبرون، أن معبودهم غير الواحد الرحمن، وأنهم في الشرك بالله كعباد الأوثان.

ومما يدل على خروجهم من الإسلام وأن معبودهم كثيره^(١) من الأصنام أنهم زعموا أنه يهبط إلى السماوات، وأنه بزعمهم يوصف بالآلات، والأدوات والحواس المدركات، وإذا كان يهبط ويتلى، وينحدر من العلو سفلا، ويقطع بمرسته الهواء، ويخرق ما عبر من الأجواء، فالهواء أكبر منه، وأحق منه بالسعة والأولى؛ لأن الهواء قد حواه، وتضمنه وغاياه، وأوضح حدوده ونهاه، وأحاط به وآواه، وستر أسفله وأعلاه، وإذا كان الهواء أكبر منه، وستر جميع الأبصار عنه، فهو أصغر من محله وموضعه، وأقل من مهبطه ومطلعه، وإذا كان هو وعمله على ذلك، وكانا في الصفة عندهم كذلك، فهما إذاً مختلفان، وبالتغاير والتفاضل موصوفان، فإذا اختلفا فلا بد لهما من صانع خالف بينهما، ودل بذلك على حدوثهما؛ لأن الأهوية والسماوات إذا حوته، وأحاطت به وتضمنته، فقد زادت عليه وفصلته، وإذا زادت عليه فقد صح نقصانه وصغره، والله مُصَغِّرُهُ وفاطره، وخالقه ومقدره.

وكذلك إذا اختلفت جوارحه، وتغايرت أدواته ومصالحه، فذلك دليل

(١) ربي نسخة حُجيرة بدل لفظه كثيره..

انتم الذين من مجموع كتب درساك (الاجام) العباسي ————— كتاب (شركه) علي الله والروح علي القية

على رحمة خالقه، وحكمة مصوره ورازقه، إذ جعل كل عضو منه لسبب من الأسباب، ومصلحة تدل على الله رب الأرباب.

وكذلك إذا كان على كرسية وعرشه، وسكن عليه بعد حركاته وبطشه،
 فعرشه إذا أكبر منه وأقوى، وأشد وأمكن في الأجواء وأقوى لأن عرشه
 يسكنه من السقوط، والهواء يسلمه إلى الذل والهبوط، فهو على حالين
 مختلفين، متغايرين غير مؤتلفين، أحدهما عرشه الذي هو أقوى منه على
 الحلول، لفضل قوة الحامل على المحمول، وهذه صفات العبد الذليل،
 ومعبودهم [دون] الواحد الجليل، فيا لها عقولاً أعميت عن الحق واليقين،
 واستعملت في الضلال الضيق المبين، فتعوز بالله من الحيرة في الدين، واتباع
 مردة الشياطين، ونبرأ إلى الله من الجهل في التقليد، وتشبيه الواحد المجيد
 بالأجسام ذوات الحدود وصفات عجزه العبيد.

[باب معنى التوكّل]

مسألة فإن قال: ما التوكل؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: حقيقة التوكل اليقين بالله الجليل، ولا يصح اليقين إلا بعد ثبات الدليل، فإذا عرف العبد خالقه وعرف عدله، ورضي عنه وسلم له، [فهو]^(١) المتوكل على الله المستوجب لثوابه، الناجي من سخطه وعقابه، فمن أراد أن يظفر بمعرفة الله وتوحيده، ويقر عينه بالله وتمجيده، فليمتحن قلبه بكلامنا، وليصبر نفسه على قولنا، ثم لا يكابر عقله، ولا يحكم على يقينه بجهله، ويمسح بالله ظنه في كل أفعاله، ولا يتهمه في شيء

(١) لفظة لم تنضح، وما أثبت بين المعكولين من لدينا.

والنعم للذي من بحر كتب ورسائل والإمام العاني ————— كتاب التوكل على الله والبرهان عليه

جعل في القرآن من الأسباب [فأما] هؤلاء الأوباش الأنجاس فإنهم لا يستأهلون خطابه، ولا يسمعون حكمته وصوابه، ولو أسمعهم كلاماً كما أسمع نبيه موسى صلى الله عليه، لخلت أنهم لا ينسبون ذلك إليه، لما هم عليه من مكابرة العقول، وتكذيب الكتاب والرسول، ولو سمعوا كلاماً لنسبوه إلى الشياطين، لمكابرتهم للحق واليقين، ولو علم الله أن في ذلك مصلحة لفعله، وأوجده للعباد ونزله، ولكن علم أن صنعه في الأجسام أشقى، وأبين للعباد وأكفى.

مسألة فإن قال: فما الفرق بين إحسان الله وبين إحسان المؤمنين؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: إحسان المؤمنين للطمع بالثواب، وخوف النيران والعذاب، والحن والعقاب، وذوي ما لا يحصى من الأسباب، وإحسان الله تفضل بالخلق على المخلوقين، وتكرم بالرزق على المرزوقين، لغير حاجة منه إلى خلقهم، ولا ضرورة [ألجأته] إلى رزقهم، فالحمد لله الذي أحسن إلينا وأسبغ نعمه علينا؟

[أفعال الجمادات وبطلانها]

مسألة فإن قال: فهل يصح للجمادات فعل من الأفعال ويموز ذلك في الاعتقاد والمقال؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لا يصح الفعل من الجمادات إلا على عجز الكلام فأما فعل الطباع فمن ذي الجلال والإكرام أبان إنما استقامت أرواحها بطباع الأطعمة والشراب، وذلك من حكمة رب الأرباب، ومصلح الأسباب؛

كانت التركة على الله والروح على التربة ————— (الفتح القليل من لم يرحم كتب رسائله الإلهام العالم)

لأن الأغذية لا تعقل عجائب التدبير، ولا يتم إصلاح الأمور بالأمور
وعجائب الحكمة والتصوير إلا بالله العليم الخبير.

ألا ترى إلى ما صنع الله من غذاء الأشجار، بما نزل في الأهوية من
الأمطار، وأجرى من العيون والأنهار، وصلاح الحيوان والثمار، جعل في
الأشجار مداخلاً للمياه، بمنزلة الخلق والأفواه، فجعل لكل حبة من الثمار
[مستقى وجعل] للماء طريقاً، وأجرى ذلك بلطفه في العروق، وجعلها
بمنزلة الخلق، وليس من طبع الماء أن يصعد علواً، ولا يسمو إلى أعالي
الأشجار سمواً، وإنما طبع الماء على النقل والانحدار، وعلى الثبات في
الأرض والقرار، فلما رأيناه يصعد إلى سوامق الأغصان، علمنا أن ذلك من
الواحد الرحمن.

وكذلك فعل سيدنا عيسى عليه السلام فليس منه وإن نسب إليه، وإنما فعله
الحركات والسكون والضمير، والتقليب للطين والتقدير، وعلى ذلك فلا
يوجب الحياة بعد الممات، ولا يوجد الأرواح في الجمادات، وكذلك سكونه
وحركته، فلا [يردان] إلى الميت حياته، ولا يكون رد الحياة والروح أبداً من
فعل الطاهر المسيح.

إن عارض بعض الملحدين أن يوجد النطف من غير الأصلاب والأرحام،
ليكون ذلك أبين للأنام، وأنفى للشبهة والأوهام، ويوجد الزرع في الأرض
يساً، ويحيي الموتى على غير يد عيسى.

فيل له ولا قوة إلا بالله: لأن الله سبحانه إذا [أراد] يبين حكمته وإظهار
إحسانه ونعمته، فجعل كل معنى من خلقه لمعنى، ما صنع ربنا ولا يعمل

والنعم (الذي) من مخرج كتب رسائل (الإمام) العباسي ————— كتاب (التركيب على الله) والرو على (النية

الشيء للمصالح إلا عالم بإصلاحها، لما أراد من بيان الحكمة وإيضاحها، ولو
أحيا الموتى على غير يد نبيه، وحبيبه المصطفى ووليه، لما ثبتت لهم رسالته،
ولما قامت عليهم حجته، وإنما أظهر الله ذلك على يديه، ليركن جميع العباد
إليه، ويعتمد أولو الألباب في دينهم عليه.

مسألة فإن قال: فلم تعبد الله الخلق بالصلوات وكلفهم ذلك في جميع
الأوقات؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: وإنما تعبدهم الحكيم بالخشوع، وأمرهم بالتذلل
والخضوع، ليشغلهم به عن الفواحش والمنكرات، وينهاهم الخوف عن
الظلمات، وكل ما شغل عن الظلم والفساد، ففيه مصلحة لجميع العباد،
وكذلك القول في الحج والصيام، وغيرهما من شرائع الإسلام.

[تم الكتاب بحمد الله ومنه فله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً]

القسم الثاني

ويشتمل على الكتب التالية :

- | | |
|---------------------------------|-----------------------------|
| ١- كتاب الأفعال. | ٩- كتاب الرؤيا. |
| ٢- كتاب بيان الحكمة. | ١٠- كتاب الرد على من أنكر |
| ٣- كتاب مهج الحكمة. | الوحي بعد خاتم النبيين. |
| ٤- كتاب الأسرار. | ١١- كتاب تثبيت إمامة الإمام |
| ٥- كتاب الرحمة. | القاسم بن علي رضي الله عنه. |
| ٦- كتاب التوفيق والتسلية | ١٢- كتاب مختصر من التوحيد |
| والآداب. | ١٣- كتاب في مسألة الإرادة. |
| ٧- كتاب السبيلين (العقل والنفس) | ١٤- كتاب الأدلة. |
| ٨- كتاب الرد على أهل التقليد | ١٥- كتاب الولاء والبراءة |
| والنفاق. | ١٦- كتاب تفسير الصلاة. |

كتاب الأفعال

- ١- القسم فعل الله تعالى
- ٢- يظن تاشيخ / الطهالغ
- ٣- اختلاف الناس في الطهالغ

بسم الله الرحمن الرحيم
وبه (نستعين)^(١)

والحمد لله رب العالمين، وصلواته على خير خلقه أجمعين^(٢) محمد خاتم
النبيين وعلى أهل بيته الطاهرين، الأخيار الأبرار الصادقين، نسأل^(٣) الله
التوفيق لما قصدنا من الإحسان، ونعوذ بالله^(٤) من الضلالة والجهل والخذلان.
وأشهد أنه لا إله إلا الله الحق اليقين، الواحد الأحد الصمد المبین.

[وأشهد]^(٥) أن محمداً عبده ورسوله، وصفوته من خلقه^(٦) وخليله، بعثه
بالحق هادياً إلى الرشاد، وداعياً إلى رحمة الله جميع^(٧) العباد، وزاجراً عن الجهل
والضلال والغي والفساد، فاجتهد صلوات الله عليه غاية الاجتهاد، وأنذر
جميع من حوته أقطار البلاد، حتى أتاه ما وعده^(٨) الله من اليقين، بعد أن
أوضح به سبل حقائق الدين، فصلوات الله عليه وعلى ذريته الصادقين،
والحمد لله رب العالمين.

(١) زيادة من (ج).

(٢) في (ج): الحمد لله.

(٣) في (ج): وصلى الله على محمد.

(٤) في (ج): ونسأل.

(٥) في (ج): ونعوذ به.

(٦) زيادة من (ج).

(٧) في (ج): وصفوته ووليه.

(٨) في (ج): لجميع.

(٩) في (ج): ما وعده.

فلما قبضه الله إليه واختار له من الثواب ما لديه، علم أن سيكون من عباده من يحتاج إلى الهدى، (فكشف عنهم الضلالة والردى)^(١)، بلوي الدين والفضل والحجاء، ذرية الرسول أئمة الهدى، وأعلام الدين ومصابيح الدجا، فكشف عنهم بهم^(٢) أعطية الضلال وقمع بهم من عائد الحق من الجهال، وأهل الحيرة الكفرة الضلال، فمن طلب الحق عند غيرهم فقد جهل، ومن عاندهم فقد ضل وخذل، لأن الله لو علم أن العباد يكتفون بعقولهم لما فرض سؤال آل نبيه عليهم السلام فمن رام أن يكتفي منهم^(٣) بعقله فقد وقع في ضلاله^(٤) وجهله؛ لأنه كلف نفسه ما لا يطيق، ومن فعل ذلك منع التوفيق، ومن لم يوفقه الله وقع في العمى لفراقه للصفوة الحكماء، ولم يزد بذلك من الحق إلا بعداً لما تكلف ونصب نفسه له من الهدى وقد أمر أن يقصد غيره قصداً، لأن الله قد جعلهم معتمداً، ولم يأمر بقصد غيرهم أحداً، فالحمد لله الذي جعلنا من ذريتهم، وبجوحة نسبهم وذروتهم.

ويعد: فلما رأينا خبط جميع الناس في الجهل والضلال، وترددهم بين هؤلاء الجهال، واختلافهم في موجدات جميع الأفعال، حدانا ذلك على تبيان جميع الأحوال، ليعمل بذلك من أراد التعلق بلذی الجلال، ولا يلتفت إلى غيره من ترهات المقال، وما زخرفه الأوباش من المحال.

(١) في (ج): وكشف الضلالة عنهم والردى.

(٢) ساقط في (ج) ..

(٣) في (ج): عنهم.

(٤) في (ج): ضللك.

[أقسام فعل الله تعالى وبطلان تأثيرات الطبائع]

فأول ما نبدأ بذكره من الأفعال: فعل الله الواحد الأحد الكبير المتعال؛ فالطفاوا
النظر فيما يلقي إليكم من المقال؛ فنقول: إن فعل الله يخرج على وجهين،
وينقسم في المعقول على قسمين:

أحدهما: فعل فعله بالاختراع يستخرج بالآليات، مثل فعله لأول ما صنع،
وفطر من الأهوية وابتدع، وكذلك خلقه للسموات والأرضين، فذلك ابتداء
من أحكم الحاكمين.

والوجه الآخر: فعله بالعلل بالمعلولات، مثل إثباته للأرض بالجبال
الراسيات، ومثل إحراقه للزبد بالنيران، ومثل ضربه للماء بالرياح، ومثل
خلقه للحيوانات بعواقب النكاح، ومثل حياته التي أثبتتها في الأجسام، وأقرها
بطبائع الماء والطعام، ومثل خلقه للأشجار بما نزل برحمته من الأمطار، وحياة
جميع الحيوان والثمار، وهو يقدر مع ذلك أن يخلق جميع الأشياء كخلق
للهماء والنار والماء، ولكنه أراد أن يدل ذوي الآليات على حكمته بإصلاح
الأنساب بالأسباب؛ لأنه لا يفعل المعنى بالمعنى إلا عالم بما صنع وبني.

فنقول: إن الله عز وجل دبر جميع مصالح العباد بالطبائع الأربع المركبة في
جميع الأجساد، لما أراد من المصالح ونفي الفساد، وهي: الحر، والبرد،
واليس، والرطوبة؛ وخالف بينها وجعلها من الأضداد، لما أراد من البيان
للعباد، وقد ذكرنا ذلك في كتاب (الطبائع) لمن رغب في الحق والرشاد.

فأما غرضنا في هذا الكتاب فهو بيان جميع الأفعال، ونفي ما خالف الحق

كتاب (الزئاع) ————— (الفتح الثاني من مبرج كتب رسائل (الإبراهيم) العالم)

من المقال، وخط هؤلاء الظلمة الجهال، بما لا تنكره أبداً عقول المكلفين، ولا يقدر على دفعه أحد من الخلق أجمعين.

وأفعال الله عز وجل بالطبائع هي كما ذكرنا من حياة الأشجار بالماء، فاما التصوير فمن رب العالمين، ولا يكون ذلك أبداً من غير أحكم الحاكمين.

ووجه آخر: أن صعود الماء إلى الثمار، وعلوه مصعداً في أعالي الأشجار، لا يكون إلا من الواحد القهار، لأن الماء طبع على الانحدار، ولم يطبع على الصعود والعلو في الأغصان، لأن ذلك لا يوجد إلا بالله الواحد الرحمن، وكذلك النطف التي في الأرحام، فتصويرها من ذي الجلال والإكرام.

واما الغذاء بعبارة الأرحام، فهو طبيعة تفضل الله بها على الأنام، كما تفضل عليهم بالماء والطعام، فمن زعم أن الرحم التي صورت وأن المياه والأرضين التي قَدَرَتْ وصنعت الصورة ودَبَّرَتْ، فقد كفر صاعراً وأشرك، وهلك بجهله وأهلك؛ لأن فعل الماء هو الغذاء وفعل الله التصوير، وبينهما فرق عند أهل التدبير، لأن الماء يغدو بطبيعة البرد واللين، والصورة في نفسها ليس لها طبيعة غير حكمة الله الحق اليقين، لأن كل شيء في الصور يدل على الحكمة والعلم الحق المبين.

ولله عز وجل فعلاً: فعل الإرادة والقصد في الأحيان، وفعل طبائع كائنة في الجمادات والأبدان، كمنها قبل هذا الزمان، وفي هذه الأزمان.

واما الإرادة والقصد منه تبارك وتعالى فمثل خلقه للذكر والأنثى.

واما الفعل الكائن فمثل طبائع الحجارة والنيران، ومثل المياه والحديد وغير ذلك من صنع الرحمن.

[اختلاف الناس في الطباع]

واختلف الناس في هذه الطباع:

فقال بعضهم: هي تفعل بغير صانع صنعها، ولا فاطر فطرها وابتدعها، وهم الملحدون، الكفرة الألتجاس الجاحدون، وقد رددنا عليهم في كتاب (الطباع) وغيره ما يكتفى به عن إعادته وتكريره.

وقال آخرون من المسلمين وأولياء الله المتقين: إن الله عز وجل كمن في هذه الطباع خيراً وشرأً، وجعل فيها نفعاً وضراً؛ فمن تناول منها شيئاً نفع به وضرر، وصرفه أينما شاء من الخير والشر، مثلما كمن الله برحمته من طباع أدوية الأمراض، وما يعرض لعباده من الأعراض، فبالمشاهدة يعلم أنه ينفع ويحرك تارة، ويقطع ويكف هيجان المرة، ويقمع ويلين الطبيعة، ومنه ما يحمي، ومنه أيضاً ما يبرد، ومنه ما يحرق، ومنه ما يروح البدن، ومنه ما يعرق، وبالمشاهدة أيضاً أن من الطباع ما يقتل ويمرض مثل ما يستعمله أعداء الله من السموم، وما قد نهى عنه الواحد الحي القيوم.

مسألة: فإن سأل سائل مسترشد، أو قال قائل متعنت ملحد: ما تقولون في المؤمنين وأصحاب الأخدود المتقين، الذين أحرقتهم أعداء الله بالنيران؟ وما قولكم في الأئمة الطاهرين الذين قتلهم أعداء الله الكافرون، وأهلكوهم بطباع السموم، أتقولون ذلك من الحي القيوم؟ أم هو من فعل الكفرة الظالمين، الخونة الأشرار الجرمين؟

فالجواب في ذلك وبالله نستعين: أن إهلاك أصحاب الأخدود كان بظلم أهل الكفر والعنود، ولم يكن ذلك من الله الواحد المجيد، فأما النار التي أحرقتهم فلم يحرقهم الله بها، وإنما أحرقتهم الذين ألقوهم فيها، وإنما يملأهم الله على حركتهم، وطرح أولياء الله في النار وإسقاطهم، وجرأتهم على الله في هلاكهم؛ فأما الإحراق في نفسه فهو من طبيعة النار التي كمنها الله وجعلها في الأشجار، فتناولها أعداء الله للأبرار، وذلك الحرف فعل فعله الله وجعله، وصنعه للمنافع ونزله، فصرفه أعداء الله في غير طاعته، وقلبوه في سخطه ومعصيته.

وهو لا يخلو من أحد أوجه لا بد منها، ولا متصرف أبداً في المعقول عنها:
[١] إما أن يكون الله هو الذي أحرق أولياءه في النار.

[٢] وإما أن تكون طبيعة الحرارة من فعل الفجار الظلمة الخونة الأشرار.

[٣] وإما أن يكون ذلك من فعل النار.

[٤] وإما أن يكون لا من فعل الله ولا من فعل الكافرين، ولا فعل الطبيعة الكامنة، ولا من فعل المقتولين.

فإن قلت: إن الله هو الذي قتل المؤمنين؛ فهذا ما لا يجوز على رب العالمين، ولا ينسب إليه أحد من المسلمين.

وإن قلت: إن ذلك الإحراق من فعل الكافرين، فهذا ما لا يقوله أحد يعقل من الناس أجمعين لأن الكافرين لا يقدرون على فعل الإحراق، لأن الحرارة بطبيعة من فعل الواحد الخلاق، وإنما فعل أعداء الله الحركة والسكون والضمير، والطرح لأولياء الله في النار والسعير.

وان قلت: إن ذلك الإحراق من فعل المقتولين، فهذا أشبه شيء بقول المجانين، فلا بد من الرجوع إلى ما قلنا من فعل الطبيعة الكامنة في الأجسام التي كمنها الله لمنافع الأنام.

فإن قال: كيف تفعل الطبيعة وهي لا تعقل ولا تغني ولا تقصد شيئاً من الأمور ولا تهتدي.

فالجواب في ذلك وبالله التوفيق والتسديد، ومنه العون والنصر والتأييد، والقوة والهداية إلى ما نقصد ونريد: أنها تفعل بإذن الله فعل طباع الكمون، ولا تفعل فعل أهل العقول والتدبير، لأن ذوي العقول والتدبير يفعلون بالاختيار، وفعل الطبيعة بالتركيب، وإنما أنكرنا على ذوي الإلحاد أنهم أضافوا الحكمة إلى الجماد فقلنا ذلك يستحيل، ولا تقبله عن قائله العقول، لأن الجمادات لا تفعل أعاجيب التدبير، ولا يكون ذلك إلا من العليم القدير؛ لأننا وجدنا الحكمة التي في الجوارح، وتركيب أدوات جميع المصالح تدل على علم الصانع.

(.....)^(١).

الألباب مثل خلقه عز وجل للذكر والأنثى وجعله لأجسامهما صنماً محدثاً، ومثل خلقه وفرقه بين الرؤوس والأقدام، ومثل فرقه بين مخارج الماء والطعام، ومداخلهما ومجاريهما ومسيرهما في الأجسام، ومثل فرقه بين العقول والأوهام، ومثل تقديمه للمراضع في صدور الإناث، لعلمه بحاجة

(١) لعل هنالك سقط في النسخة المصنوفة عليها وفراغ في النسخة (ج) يقدر بربع سطر.

الأطفال قبل الإحداث، ومثل هداية أطفال البهائم إلى الرضاع لعلمه بفاقتها
إلى الإلهام، ومثله صنع ذي الجلال والإكرام، لأن الطوائع لا تفعل أعاجيب
التدبير، ولا يتم ذلك إلا بالله العليم الخبير، الواحد الأحد السميع البصير،
الفرد الصمد العليم القدير، مصلح الأمور بالأمور، والعالم بعجائب التقدير،
والمحسن إلى العباد بالتصوير، وما لا يحصى من عجائب التدبير، وصلى الله
على سيدنا محمد خاتم النبيين وسلم تسليماً.

كتاب بيان العكمة

- ١- تضم الاختلاف المستفاد مع القرآن.
- ٢- أسباب الكتاب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ٣- مصادر النص

كتاب بيان الحكمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا إلى الرشاد، وخصنا بأجزل مواهب العباد، وأشهد أن لا إله إلا هو وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلوات الله عليه وعلى آله وسلم.

وبعد:

أصلحكم الله بتأييده، ووفقكم بعونه وتسديده، فإن من دخل في سبب ولم يكن عرف أصله لم يعرف حقيقته ولم يعرف فضله، ومن عرف أصول دين الله لم يجهل فروع، وحيث عرف حقيقته وجميعه فعلم الفروع بعد معرفة الأصول لتشابه محاسنها في محكم المعقول، واتفاقها بمشينة الواحد الجليل، وما كان بعضه ينقض بعضاً، وكان الأصل ينقض فروع ذلك نقضاً، علم ذوو الأبواب والتدبير أن التناقض ليس من الواحد العليم القدير، وكان ذلك لا يصح ممن رواه عن الرسول إذ هو غير مشابه لمحكم التنزيل، ولكن يحمل ذلك وما أشبهه على وجهين:

أحدهما: الغلط الذي لا يخلو منه الآدميون.

والوجه الآخر: ما أحدثه من البدع الكافبون^(١)؛ لأن الله سبحانه بنى الحكمة

(١) وقد صور أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حالات الرواء فقال: (إن في أيدي الناس حقاً وباطلاً، وصدقاً وكذباً، وناسخاً ومنسوخاً، عاماً وخاصاً، وحكماً ومتشابهاً، وحفظاً ووهماً) ولقد كذب على رسول الله صلى الله عليه وآله على عهده حتى قام خطيباً فقال: (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار). وإنما أتاك بالحدث أربعة رجال ليس لهم خامس:

١- (المنافقون): رجل منافق، مظهر للإيمان، متصنع بالإسلام، لا يتأثم، ولا يتحرج، يكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله متعمداً، فلو علم الناس أنه منافق كاذب لم يقلوا منه، ولم يصدقوا قوله، ولكنهم قالوا: صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله رأي وسمع مت ولقف عنه، فياخذون بقوله، وقد أخبرك الله عن المنافقين بما أخبرك ووصفهم بما وصفهم به لك. ثم بقوا بعده فقتلوا إلى أمة الضلال والدعاة إلى النار بالزور والبهتان، فولوهم الأعمال، وجعلوهم حكاماً على رقاب الناس فأكلوا بهم الدنيا، وإنما الناس مع الملوك إلا من عصم الله فهذا أحد الأربعة.

٢- (الخاطئون): ورجل سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله شيئاً لم يحفظه على وجهه، فَوهم فيه، ولم يتعمد كذباً، فهو في يديه، ويرويه ويعمل به، ويقول: أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله فلو علم المسلمون أنه وهم فيه لم يقلوه منه، ولو علم هو أنه كذلك لرفضه.

٣- (أهل الشبهة): ورجل ثالث سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله شيئاً يأمر به ثم إنه نهى عنه وهو لا يعلم، فحفظ المنسوخ ولم يحفظ الناسخ، فلو علم إنه منسوخ لرفضه، ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه إنه منسوخ لرفضوه.

٤- (الحافظون الصادقون): وآخر رابع لم يكذب على الله ولا على رسوله، ميّض للكذب خوفاً من الله، وتعظيماً لرسول الله صلى الله عليه وآله، ولم يهجم، بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به على ما سمعه لم يزد فيه ولم ينقص منه فهو حفظ الناسخ فعمل به وحفظ المنسوخ فجنب عنه، وعرف الخاص والعام والمحكم والمشابه فوضع كل شيء موضعه.

(كلام ذو وجهين):

وقد كان يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله الكلام له وجهان: فكلام خاص، وكلام عام، فيسمعه من لا يعرف ما عني الله سبحانه به، ولا ما عني رسول الله صلى الله عليه وآله، فيحمله السامع ويوجهه على غير معرفة بمعناه وما قصد به وما خرج من أجله، وليس كل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله من كان يسأله ويستفهمه حتى إن كانوا ليحبون أن يجيب الأعرابي والطائر فيسأله صلى الله عليه وآله حتى يسمعوا، وكان لا يمر بي من ذلك شيء إلا سألت عنه وحفظته فهذه وجوه ما عليه الناس في اختلافهم وعملهم في رواياتهم (نهج البلاغة: ٣٢٥-٣٢٨).

على العدل والإحسان ونفى الفضائح والقبائح والجور والعدوان، واحمال
الشنع وترك الأفحاش، وَمَقَّتْ سبحانه كل عيب يعاب عند الأخيار
والأوباش، لأنه فطر جميع العقول على تحسين الحسن من الأفعال، وتقبيح
القبيح من الفعل والمقال، فحكمة الله سبحانه بريئة من غلو الغالين مطهرة
من شنع الجهلة الضالين الذين لم يعرفوا حقيقة أول الأصول، ولم يفهموا
ذلك عن الله الواحد الجليل، ولم يقتدوا بمن جعله الله من أهل العقول، فكل
سبب رأيتوه من الدين يخالف ما ذكرنا ويحارب من الصواب ما به قلنا، فإله
بريء من ذلك ورسوله وحكمة الله بعيدة من ذلك وتنزيله، ولكن ينسب
ذلك إلى غلو الغالين وتقليد من يقتدي بهم من التالين؛ لأن حكمة الله رحمة
ويرة وإحسان ومصلحة وآداب وأمان وإيمان وضد ذلك خطأ وجور وعدوان،
وقبائح وشنع وفضائح وبهتان، فهذا فرق بين الخطأ والصواب لا يعمى عنه
أحد من ذوي الأبواب.

[مصادر الدين]

وانما دين الله مبني على وجهين:

أحدهما: معقول.

والوجه الآخر: مسموع أتى به الرسول.

والمعقول هو الأصل الذي صح من أجله المسموع وثبت بعد تأصيله عليه
الفرع، فكلما خالفه من الروايات وجانبه من جميع الأحاديث المسموعات،
فلا يعمل به في دين الله ولا يتكل عليه، ولا يركن أبداً عاقل إليه؛

لأن حجج العقول مبنية على قبول الصواب، فما خالف ذلك فليس من رب الأرباب.

وكيف يأمر الحكيم بنقض صوابه، وخلاف معقول دينه وكتابه، وجميع العقول مفتقرة إلى عقول الأئمة عليهم السلام، ولولا ذلك لما احتاج أحد إلى إمام ولسقط فرض الإمامة عن جميع الأنام، ولو سقط ذلك عنهم لما فرضه الله سبحانه عليهم.

وقد وضعنا بحمد الله من المعقول ما فيه كفاية وهداية للدرى العقول فمن لم ينتفع بذلك لم ينتفع بغيره، لما وضعنا من الهدى في قليله وكثيره.

وأما المسموع فهو أمر الله ونهيه وحلاله وحرامه، وذلك موجود في الكتاب لا يخالف ما ذكرنا من حجج الألباب؛ لأنه لم يأمر إلا بالعدل والإحسان، ولم ينه إلا عن الجور والعدوان، ولم يحل لعباده إلا الطيبات، ولم يحرم عليهم إلا كل خبيث من المكروهات، ولم يأمرهم سبحانه في كتابه ولا على لسان نبيه بفضيحة من الفضائح، بل نهاهم عن جميع المنكر والقبايح، وفي نهيه عن المنكر لمن عقل وتدبر ستر جميع العورات، وإحمال كل فضيحة من المنكرات، ولو كلفهم شيئاً من ذلك لكلفهم أعبس العسير، ولبرئ من الرحمة والحكمة والتدبير، ولكان ذلك من أعظم القبيح والتدمير، وحاشا الله سبحانه من ذلك وتعالى سيدنا ومولانا من أن يكون كذلك، بل أمر سبحانه بأيسر اليسير ودبر لعباده أحسن التدبير، وندبهم إلى مكارم الأخلاق وأرفق عليهم بأعظم الإرفاق، وأراهم آياته في أنفسهم وفي الآفاق، وسددهم بأمره ورأيه إلى طريق الصواب، وأخرجهم باليقين من الشك والارتباب، وأدبهم سبحانه بأحسن

الأدب، وجاد عليهم بحجج الألباب، فاسمعوا رحمكم الله لما يقول وما إليه قولنا من الصواب يؤول، فقد ذكرنا لمن عقل في هذا الكتاب، ما شاهدنا مع أهل التنسك من سوء الأدب، وطرح المروة والحياء والعقل والاحتساب، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله سائلكم عن أحسابكم كما يسألكم عن أديانكم» وهذا قول صحيح معقول ومصدق عن نبينا صلوات الله عليه وعلى آله مقبول وحقيقة ما ذكر النبي صلوات الله عليه وعلى آله وسلم من الحسب هو ما أمر الله به من الإحسان والأدب والنزاهة من جميع الفضائح والكذب والدناءة، والركاكة والبخل وكل شناعة، أو عورة تعاب عند العرب، بكل ما ذكرنا من هذه العيوب فهو سخط مسخوط عند علام الغيوب، لا ينكر ذلك أبداً عاقل ولا يخالف ما ذكرنا منه إلا كهام جاهل.

وصلى الله على مولانا وسيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله الطاهرين وسلم تسليماً.

كتاب مهِج الحكمة والفوائد

- ١- الحكمة في ألم الأطفال.
- ٢- الحكمة في الابتلاء بالأمراض.
- ٣- الحكمة في خلق الكافرين.
- ٤- الحكمة في ثبات السماء على الهواء.
- ٥- الحكمة في خلق البهائم بلا عقل.
- ٦- الفناء والوفاة.
- ٧- الأضداد.
- ٨- فضائل العبد.
- ٩- علامات الحكيم.

كتاب مهج الحكمة والفوائد

بسم الله الرحمن الرحيم

سألت يا أخي وفقك الله لثوابه، ولجأنا وإياك من عذابه، وأعاذنا من سخطه وعقابه، فقلت: ما عدل الله تبارك وتعالى في ألم الأطفال.

والجواب في ذلك: أنه جعل ألمهم إن كانوا يفهمونه ويميزون ما ينالهم ويعقلونه أدباً لهم، وتزهيداً في الدنيا مع ما ينالهم من الثواب الذي لا يئلى.

[الحكمة في ألم الأطفال]

وقد سألتني أخي رزين بن أحمد أحسن الله توفيقه وهدايته ومزيده عن ألم الأطفال فقال: ما عدل الله سبحانه في ألمهم وأسقامهم في حال صغرهم.

قلت: ألمهم ذخيرة ادخرها لهم في وقت حشرهم وفاقتهم إلى الشراب وقمرهم.

قال: أرايت إن كبروا وخرجوا فاسقاً وماتوا على فسقهم ومعاندتهم لله وكفرهم؟

قلت: له أجل يكون إبطالاً لثوابهم باختيارهم، وقلة إحسانهم وصبرهم وعداوتهم لله وعنادهم، وإهلاك أنفسهم وفسادهم.

وأنا أضرب لك إن شاء الله في ذلك مثلاً، والله سبحانه المثل الأعلى، ما تقول لو أن طبيباً عمل دواءً ليسقي به من الألم، وتعقب طول السلامة من السقم، فافسد العليل دواءه وأبطله، أو تركه عبثاً وعطله، أليس يكون أولى بالذم لاختياره لهلكته، ويكون الطبيب أولى بالمدح لنصيحته وإحسانه بالأدوية، وفضله وقصده للجميل، وعدله، فلم يوت أعداء الله من قبل خالقهم، وإنما أتوا من سوء تدبيرهم.

فإن سأل سأل أو قال قائل: فما منع الله أن يقبض المشركين أطفالاً قبل كبرهم حتى لا يدخلوا النار بفعالهم؟

والجواب في ذلك: أن قبضتهم ليس بواجب على الحكيم، وأن الحكمة في كبرهم وعقولهم وتمام خلقهم وكما لهم أجل من قبضتهم في حال صغرهم وأعظم في المنة من موتهم؛ لأن الله أراهم عجائب الدنيا وأدهبهم بأنواع الآداب، وجاد عليهم بحجج الألباب، والكمال أفضل من النقصان، وأعظم في المنة والبيان والدلالة على الواحد الرحمن، وأقرب إلى اللطف والإحسان، فهذه حكمة من فعل الله في كبرهم لم يدخلهم بها في كفرهم، فيجب له المدح على ما أنعم عليهم ويجب عليهم الذم من أنفسهم، وليس يجب على الحكيم أن يعنف على إظهار حكمته وإسباغ أرزاقه ونعمته؛ لأن إيجاده لهم بعد عدمهم نعمة منه، وتفضل عليهم، وكذلك إنماؤه لهم بعد صغرهم، وتكثيره لهم بعد قلتهم، وتعليمه لهم بعد جهلهم، فهذا من نعمة الله عليهم وفضله وإحسانه إليهم، والهلاك من قبل أنفسهم لا من قبل ربهم.

الفتح الثاني من مخرج كتب ورسائل الأبرار المعاني ————— كتاب من الفقه والفرائد

ودليل آخر: أن الله عز وجل: لو قبضهم في حال صغرهم لم يمنهم قبضه لهم من الكفر من الصغر في حال حشرهم عند بعثهم في الآخرة ونشرهم.

فإن قال: ما منع الله أن يغيرهم ويهملهم في الجنة ويسترهم؟

فالجواب في ذلك: أنه لو خيرهم لكانت الطاعة فعله لا فعلهم، ولو ستر الجميع من الخنة وتركهم لساوى بين محققهم ومبطلهم، ولما فرق بين مسيئهم ومحسنهم، ومن كان لا يفرق بين وليه وعدوه ومحبه وبغضه فليس يستحق الحكمة عند الحكماء، ولا ينسب إليه العلم أحد من العلماء؛ لأن هذا جهل عظيم لا يفعله أبداً حكيم، تعالى عن ذلك الحي القيوم، الواحد الرحمن الرحيم.

ودليل آخر: إما أن يكون السائل عتب على الله في خلقهم ورزقهم، وإما أن يكون عتب عليه في كفرهم، فإن كان عتب على الله في خلقهم فليس يجب عليه عتب في إيجابهم بعد عدمهم، وحياتهم بعد موتهم، وتعليمهم بعد جهلهم، وغناهم بعد فقرهم، فإن كان عتب عليه في كفرهم فكيف وله يعتب على الله في فعلهم وهلاكهم لأنفسهم.

[مصير الطفل الذي يموت بعد بلوغه بساعة أو ساعتين]

وسألت يا أخي أكرمك الله بكرامة الأبرار ونجاة وإياك من عذاب النار، عن طفل مات بعد بلوغه بليلة أو ليلتين أو ساعة أو ساعتين، أين مصيره إن كان مقصراً في بعض ما أوجب الله عليه ونده من الطاعة إليه؟

واعلم يا أخي أن هذا المقصر في طاعة الله مولاه الراكن إلى غرور دنياه، لا يخلو أن يكون عاقلاً أو يكون مستلب الذهن غافلاً، فإن كان مجنوناً

مستلب العقل معموراً بطباع الغفلة والجهل فسيبله سبيل البهائم، والأطفال في رحمة الله الواحد المفضل، ذي اللطف والجود والجلال، وإن كان هذا الذي عنه سألت ومعصيته وتفريطه ذكرت من أهل الدماء والفتنة والعقول، ثم أعرض عن طاعة الله الواحد الجليل، ومات بعد بلوغه بساعة فهو من أهل النار الظلمة الكفرة الأشرار، الأنجاس الأرجاس العثار، الذين لعنهم الله وأخزاهم وأصمهم بكفرهم فأعماههم.

[الابتلاء بالأمراض]

ألا ترى أن الله سبحانه أدب عباده في ذات أنفسهم بالأمراض وخوفهم بالمصائب والأعراض، وأراهم في غيرهم ما فيه عبرة لمن اعتبر، وتذكرة لمن تذكر، وزجر بذلك من أراد أن يزدجر من الموت والأسقام والمصائب، والآلام، فكم من هول مهيل أراهم لو عقلوا وانتهبوا من وستهم، ولم يغفلوا، وكم شاهدوا في حال صغرهم وقبل بلوغهم وكبرهم من سقم وجيع وغم فظيع، وأجل مقطوع، وموت سريع، وقتل صريع، وكم رأوا من والد أئكلته الدنيا ولده، ويقيم نزعته عنه والده، ففي أقل من هذا كفاية لمن اكتفى، وشفاء لمن اشتفى، فمن لم يكتف بذلك فلا كفى، ومن لم يشف بمواعظ الله فلا شفى، وليس من حكيم هدى الله قلبه وأثبت بنور الهدى لبه يبلغ أقل من العشر السنين إلا وقد حكمه الزمان، وملأت قلبه الأحزان، وزهد في حطام الدنيا ولذاتها، ومقت الركون إلى حلاوتها، لما شاهد من نكباتها وفجائعتها، وتجرّد من مكرها وخدائعها، ولا يركن أبداً إلى الدنيا إلا ضال بليد أو شيطان مريد، ولا يميل إليها رشيد، ولا يغر بها إلا مغرور، إذ ليس لعقل فيها سرور.

الفتح الثاني من مجموع كتب درساك (المجموع الثاني) ————— كتاب سبع الف ليلة وليلة

وسنعود إن شاء الله إلى الرد على من جهل حكمة الله الواحد الأحد الرحمن، ولم يوقن بإحسانه حقيقة الإيقان، وذلك أن أكثر هذه الأمة لجهلهم لا يعرفون الحكمة لإهمالهم وبعدهم من الله وضلالهم، وقلة نظرهم واستعمالهم، ومكابرتهم لعقولهم، واتباعهم لأهوائهم.

[الوجه الحكمة]

فإن سأل منهم سائل أو قال مسترشد قائل: ما الحكمة في ذاتها وما حقيقة صفاتها؟

فالجواب ولا قوة إلا بالله الرحمن الرحيم، فيما سأل عنه من حكمة الحكيم: أن أول الحكمة: العلم السابق الذي بأحكامه صحت الحقائق، وهو علم الله الذي أحاط بالأمور وعلمها ثم دبرها كما شاء ثم أحكمها، فالحكمة الأولى علم الحكيم.

والحكمة الثانية: هي صنع القديم، وما أحكم من السماوات والأرضين ودبر من جميع المخلوقين، فجاء تدبيره محكماً وتقديره متقناً مبرماً.

والوجه الثالث: العلم والعمل معاً ولا يُسمى الحكيم حكيماً حتى يجتمعا فيكون حكيماً إذا علم وأحكم وأحسن في جميع تدبيره وأبرم.

ومعنى قولنا: إنه حكيم نريد أنه محسن عليم، فمن كان عالماً غير محسن لم يسم حكيماً، وإن كان بالمعلومات عليمًا؛ لأنه عالم لا يتفهم بعلمه ولا يحسن إلى العباد مع فهمه، ومن لم يكن من المحسنين فهو بغير شك من المسيئين، ومن كان من المسيئين الضالين فليس - ولا كرامة - من المصيبين، ومن لم يكن من المصيبين فهو لا محالة من الخاطئين، ومن جمع الخطأ والضلالة والإساءة والبطالة فهذه خصال أعظم وأشنع من الجهالة، وقد نسبوا هذه الخصال إلى الله بجهلهم وتقليد آخرهم لأولهم حتى صار الله عندهم على غاية الجهل،

وأضافوا لعنهم الله إلى خالقهم أقبح الفعل، فأخرجوه بمعنى قلوبهم من الفضل وبعده بكفرهم من الحق والعدل، ثم لم يرضوا بذلك حتى جعلوا الجور عدلاً وصيروا العلم جهلاً، فزادهم الله عما على عماهم، وأبعدهم من رحمة وأرداهم، فلقد صاروا في مكابرتهم إلى ما تنكره عقول الأطفال، وتنفر منه أنفس الجاهل، ونحن سائلوا من نسب الجور إلى الرحمن، وقذفه بالنزور والبهتان عن مسألة واحدة، نُبين لأهل العقول فيها خللهم، ونظهر لجميع الناس بجوابهم جهلهم.

[الحكمة من خلق الكافرين]

فنقول إن شاء الله: ما تقولون في خلق الله للكافرين، أخلقهم ليستفح بهم؟ أم خلقهم ليتفحوا بخلق الله لهم؟ أم خلقهم للعبث في إيجادهم؟
 فإن قالوا: إنه أوجدهم لينفعوه فقد كفروا به وجحدوه.

وإن قالوا أنه أوجدهم عبثاً وعمرداً وخبثاً فقد خرجوا من الإسلام إلى الشرك والجهل والآثام.

وإن قالوا: لا ندرى لم خلقهم فقد أقروا على أنفسهم بالجهل وصاروا إلى أقبح القول والفعل، وإن رجعوا إلى الحق صاغرين وقبلوا قول أحكم الحاكمين: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ٥٦ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ٥٧ [النار: ٥٦، ٥٧].

ومما يدل على أن فعل الكافرين منهم، وأن الله على كفرهم عذبهم، أن يقال لهؤلاء الملحدين الجهلة الأوياش الجاحدين: أخبرونا أعذب الله الكافرين على

الفتح الثاني من شرح كتب ورسائل الأبرار العاني ————— كتابهم هم الملك والبرهان

أنه ألزمهم العصيان يجبره؟ أم عذبهم على نفسه؟ أم عذبهم على خلقه لهم ورزقه؟

إن قالوا: إنه عذبهم على خلقه لهم فقد بان كذبهم على أنفسهم دون غيرهم.
وإن قالوا: إنه عذبهم على أن ألزمهم الكفر وجبرهم عليه، وساقهم سوقاً حتى ألجأهم إليه فقد جعلوا الذنب منه لا منهم، وأزاحوا الدم واللوم عنهم.
وإن قالوا: إنه عذبهم على علمه فقد جعلوه يعذب على نفسه لأن علمه ذاته، والله لا يسمى كفوفاً فيعذب عليه من فعله، أو يُثاب من صنعه وعمله، وإن رجعوا إلى الحق فقالوا: بل يعذبهم بذنوبهم ويعاقبهم على فعلهم وكسبهم فقد خرجوا من كفرهم وضلالهم وتجاهلهم وخيالهم، فانظروا رحمكم الله إلى خلاف هؤلاء - الفاسقين الظلمة المنافقين - لآل رسول رب العالمين أين أوقعهم وفي أي مصرع من الجهل صرعهم، ينظروا إلى أقيح المصائب في الدين وأبعده من الحق اليقين، وذلك لخلافهم لأدلتهم ومشاققتهم لله وعداوتهم.

[لماذا لم يصرف الله أعداءه عن أوليائه]

إن قال قائل: أليس زعمتم أن الله يحب أوليائه فكيف لم يصرف عنهم أعداءه؟
فالجواب في ذلك: أنه بنى أجسام العباد على الضعف والفناء، ولم يصرف عنهم المحن في الدنيا؛ ليكون ذلك أعظم لزهدهم وأكبر لحرصهم في الطاعة وجهدهم، ولو صرف عنهم المحن طول حياتهم لكان ذلك أعظم لغفلتهم، وأقل لزهدهم وحرصهم، ولو قل زهدهم لطال أملهم وقل صبرهم،

كتاب من الله والفرار من الله الثاني من مخرج كتب درویش (الفرار من الله)

ولولا أن الله أدهم بالحن لغفلوا ولما عوا أبداً ولا عقلوا، فأني عنة أجل من عنته وأحسن من لطفه ومودته، وأما ما ينال أولياء الله من كيد أعدائه فلم يرض به الله في أوليائه، ولو رضي بالكفر وندب إليه أو أمر به لما عذب عليه، وكيف يعذب عباده على ما قضى، أو يلم ما اختار وارضى!

[أوجه الإرادة]

وأما الإرادة على وجوه معدودة وأسباب معاينة مشهودة:

فمنها إرادة الشهوة والضمير، وما يتعالى عن ذلك اللطيف الخبير، وهذه الإرادة فلا توجد إلا في القلوب، وذلك فيتعالى عنه غلاب الغيوب.

والوجه الثاني: إرادة الأمر بالطاعة والهدى.

والوجه الثالث: إرادة النهي عن الضلالة والردى.

والوجه الرابع: إرادة خلق الأجسام وما فيها من النقص والتمام.

فهذه وجوه الإرادة، فأين إرادته للكفر الذي زعمت، أوجدنا ذلك لتعرف ما ذكرت.

فإن قال: إنه أضمر الكفر، شبه الله بالإنسان وقذفه بالبهتان.

وإن قال: إن إرادته للكفر هي إرادة نهى وأمر، فالله يأمر بالعدل والإحسان، وينهى عن الجور والعدوان.

وإن قال: إرادته للكفر هي الأجسام فهذا ما لا يقول به مجانين الأناس؛ لأن الكفر لا يسمى جسماً، ولا يدعى لوناً ولا طعماً.

الفتح الثاني من شرح كتب رسائل الأبرار العالمين ————— كتاب سبع أئمة والأئمة

ودليل آخر: أنه عدل، والعدل هو من حسن منه الفعل، وإنما سُمي العدل عدلاً لثباته واعتداله وحسنه في العقول، وكماله، والكفر فليس بمعتدل عند ذري الألباب، ولا يحسن في نعت رب الأرباب؛ لأنه من أقبح الصفات، والله يتعالى عما قبح من الألفاظ.

[الحكمة في القبيح من الأجسام]

إن عارض بجهله أو قال بمكابرة عقله: أليس قد خلق الله ما قبح من صور الأجسام، وكذلك قد فعل ما يكره من الأسقام؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: هذه حجة عليك لا لك، احتججت بها على نفسك، واشتبهت عليك لجهلك ومعارضتك لحجة عقلك، وذلك أن الله عز وجل لم يعاقب المريض على مرضه وسقمه، ولم يذمه على ألمه، وكذلك لم يمدح الصحيح على صحته ولم يشبه على طوله وملاحظته، ولم يعاقب القبيح على سواده وقصره، كما عاقب الكافر على كفره، فهذا أدل دليل على كفرك، وأقطع عند الله لعذرک، وأيضاً فإن القبيح من فعل الله إنما قبح في الهوى ولم يقبح في العقل والبلوى؛ لأنه إنما ابتلى القبيح بقبح صورته ليزهده بذلك في الدنيا، ويشبه على صبره أو يعاقبه إن سخط على كفره، وكم من دواء فظيع أعقب طول السلامة، وحلاوة أوقعت في الحسرة والندامة.

[هل الكفر من خلق الله؟]

إن قال: ما أنكرت أن يكون الكفر خلقاً لرب العالمين فعلاً لعباده الكافرين؟
الجواب له فيما سأل وتوهم من الجهل والضلال: أن ما كان من خلق الله فليس ينسب إلى المخلوقين، وكذلك أفعال الفاسقين لا تنسب إلى

كتاب سم الله الرحمن الرحيم ————— (الفتح الثاني من كبري كبر رسالتك اللهم)

رب العالمين، إلا أن يزعم بجهله وضلاله ومكابرتة وخياله أن الله والكافر شريكان، وأن الفعل بينهما قسمان.

إن قال ذلك فقد كفر بالله عز وجل، وضل عن الحق وأضل؛ لأنه لا يخلو هذا الفعل من أن يكون فعلاً لله خالصاً، فيكون الله بالذم على الكفر خصوصاً، أو يكون الكفر من الكافرين فيكونوا عليه معذبين، أو يكون الكفر بين الله وبين الكافر نصفين فيكون الله وهذا الكافر مذمومين، وإلا فمن أين يذم الكافر وحده ومعبودهم قد فعل من الكفر بعضه، فقد أشرك هؤلاء الفاسقون لرب العالمين، وخرجوا من ملة المسلمين، فبعداً للقوم الظالمين، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على خير خلقه أجمعين، محمد خاتم النبيين، وعلى آله الطاهرين الأخيار الأبرار الصادقين، وسلم تسليماً.

[دوام الله ودوام الآخرة]

وسألت أكرمك الله فقئت: ما الفرق بين دوام الله ودوام الآخرة؟

والجواب في ذلك: أن دوام الله ذاته، ودوام الآخرة غيرها؛ لأن الدوام في صفات القديم هو قدمه، ودوام المحدثات بيان أعراضه وأحواله وضده زواله وانتقاله.

ودليل آخر: أن دوام الآخرة بمدىها ومثبت أحوالها ومقيمها، والله ليس يحتاج إلى مديم ولا يفتقر إلى مقيم، بل هو الله الحي القيوم.

[ثبات السماء على الهواء]

وسألت عن ثبات السماء على الهواء بغير عمد تعمدها.

والجواب أن إمساكه لها بغير آلة ولا سكون ولا حركة، ولا جوهر ولا علة، ولا لمس ولا مباشرة، ولا فرق بين قولك كيف خلقها وكيف أثبتها، أو كيف أنشأ الأشياء وأعدمها؛ لأنه خلق وأثبت وأعدم بالقدرة التي لا كيف لها؛ لأن الكيف من صفات المخلوقين؛ لأنك إذا سألت عن كيفية المخلوقين، فالجواب في ذلك أن يقال: فعل بحركة أو سكون، والله لا يوصف بهذه الصفات؛ لأنه لا يشبه الخلق في الفعل ولا في الذات، ولكن القادر يفعل بغير علة متوسطة ولا جارحة محيطه.

وكذلك فقد سألت عن الرد على من قال: كيف قدر أو كيف علم؟

الجواب له في ذلك: أن يقال له: إن أردت بماذا قدر وعلم فهو قادر عالم بنفسه، وتلك النفس هي العلم والقدرة، وإن أردت بسؤالك عن كيفية العلم والقدرة (أن أحليهما لك ثمنه من الحلا فاشه جل عن الحلتته وتعالى)، والكيفية تستحيل عن الله الجليل ولا ينسبها إليه أحد من ذوي العقول، ولا يجوز في السؤال والقول إلا أن يكون السائل عنها عياً جاهلاً وعن الله وعن دلائله غافلاً.

[الحكمة في خلق البهائم بلا عقول]

وسألت قلت: هل يركب الله للبهائم عقولاً مع ثوابها؟

والجواب في ذلك: أنه يركب فيها من العقول ما يزجرها عن الجهل والأذى، وإلا فلا تمام لما جاد عليها به من الفضل والنعماء؛ لأن النعمة لا تتم

كتابهم الجنة والفرائد ————— الفصح الثاني من مجموع كتب رسائل الإمام العبداني

غاية التمام إلا بما ركب الله فيها من الأفهام، وذلك بحمد الله يسير على ذي الجلال والإكرام، إن الله أجعلها وبنائها على قلة الفهم وأخفها رحمة منه لعباده وإصلاحاً لما ذرأ من الخلق في بلاده، ولو كان لها عقول في الدنيا لامتعت ولأثيبت على أفعالها لو عوقبت، ولكن الله سبحانه اختار لها كما اختار للأطفال، ولا بد لها في الآخرة من الكمال؛ لأن الدنيا دار الخنة والبلوى، وليست بدار الآخرة والنعماء؛ لأن بنية الأجسام في الآخرة على ما لا يوصف ولا تناله الأوهام، ولا تعرف من كمال الخلق وتماه وحسن تقديره وقوامه.

[الفناء وأنواعه]

وسألت عن الفناء هل هو في نفسه، والفناء يخرج على وجهين: فناء الغيبوبة وفناء البطلان، وسأينهما لك إن شاء الله تعالى بأوضح البيان.

فأما فناء البطلان فهو فناء الأعراض من ذلك زوال العافية والأمراض، ومن ذلك بطلان السكون والحركات اللذين هما حقيقة الساعات.

وأما فناء الغيبوبة فهو عرض حادث في الجسم عند افتراقه وعند تفصله واحتراقه، ألا ترى أنك لو ألقيت قطرة من دم في البحر لتفرقت ولما شوهدت بعد سقوطها ولا وجدت وهي موجودة في البحر ما برحت غير أنها غابت وافترقت، وأما فناء العرض فليس بمعنى.

فإن سأل فقال: اليس قد أراد الله فناء العرض الفاني وقصده كما أراد العرض وأوجده؟

فالجواب في ذلك: أن هذه المسألة من المحال تدق على العلماء والجهال؛ لأن

الإرادة لا تكون إلا في الإيجاد للأعراض والأجسام، وليس لله إرادة في الإعدام ولا يجوز أن يسمى الإعدام إرادة في الكلام، وإنما هذا جهل ممن يوحى من الآثام؛ لأن الإعدام لو كان إرادة لكان فعلاً، والفعل لا يكون إلا عرضاً أو جسماً، وليس يقول أحد يعقل غير ما ذكرنا؛ لأنه إذا قال إن إعدام الله للعرض إرادة، سألناه: ما هذه الإرادة؟ فإن قال: لا شيء بان خلله وصح للناس عماء وجهله؛ لأن الإرادة هي الفعل المفعول والمخلق المقدر المفعول.

وإن قال: إن إعدام الله للعرض وإبطاله جسم فقد رجع إلى التجاهل والخروج من المعقول، وهذا مما لا يقول به أحد من ذوي العقول.

فإن قال: أفليس الله الذي فعل إعدام العرض بعد إيجاده وقصده بالإبطال عند إعدامه؟

فالجواب في ذلك: أن قوله فعل الإعدام من المحال؛ لأن الفعل معنى، والإعدام ليس بفعل من الأفعال.

وأما قوله: إن الله قصد العدم بالإبطال فهذا القول من أضل الضلال؛ لأن القصد معنى هو المقصود المحدث المدبر المحمود والمدبر فهو الموجود، ولكننا نقول: إنه أوجد العرض وأراد، ثم أبطل إرادته وأباه.

فإن قال: هل يريد الله موت الميت إذا أماته وأقضى عمره وحياته؟

فيل له - ولا قوة إلا بالله -: نعم أراد الله موته، وإرادة الله لموته عرض هو الافتراق، كما أن اجتماعهما عرض هو الالتحاق.

وسألت من الحكماء هز وجل ما منعه من تبليغ الرسالة بنفسه، ولم أرسل غيره

إلى خلقه؟

والجواب في ذلك: أنه لو خاطبهم بنفسه وخلق خطايا أو أنزل عليهم كتاباً لذهبت هيئته من قلوبهم، ولكان ذهاب الهيبة أعظم لعذابهم ونكالهم عنده وعطبتهم، ولكان ذلك أسوأ لأدبهم.

وأيضاً فإن أكثرهم ليس بمستاهل للخطاب ولا هو من أهل الفضل والآداب، ولا ينبغي للحكيم أن يساوي بينهم وبين موسى في سبب من الأسباب.

وأيضاً فإنه لو خاطبهم لأمكنهم أن يقولوا ليس هذا الخطاب من رب العالمين، ولأمكنهم أن يضيفوه إلى الشياطين.

[الحكمة في تأخير الله للأخرة وتقديمه للدنيا]

وسأنت يا أخي تولى الله رشدك، وهداك وسدك، فقلت: ما معنى تأخير الله للأخرة وتقديمه للدنيا، وما منعه أن يتدي عبادَه بالفضل والنعمة؟

واعلم يا أخي أن مولانا أحكم الحكماء، ولو ابتدأهم بالأخرة قبل ضدها لكانوا جاهلين لفضلها، ولن يعرف أبدأ فضل الفاضل حتى يعرف نقصان المفضول، وذلك أوضح عند جميع أهل العقول، مع ما في الدنيا من العجائب والسرور بالسلامة من المصائب، وفضل المعرفة والتجارب، لأن من أشرف على الهلاك ثم سلم منه كان أعظم سروراً وأجل جوراً ممن هو عاقل، وقصد الخيرات والسلامة جاهل، ولو أراد الله عز وجل أن يوجد جميع الأشياء في ساعة لفعل، ولكنه ذو أناة لا يعجل، وإنما دل عبادَه على الأناة

لفضلها ولما لا ينكر من حسن عاقبتها.

[أضداد العقول]

وسألت عن العقل ما ضده؟

والجواب في ذلك: أن ضده الجهل؛ لأن العقل هو العلم وضد العلم الجهل، وضد الهوى الكراهة؛ لأن الهوى هو الحب، والحب فضده البغض، فمن عقل شيئاً علمه، ومن لم يعقل شيئاً فقد جهله، ومن هوى شيئاً فقد أحبه، ومن كره شيئاً فقد أبغضه.

[الموجود وضده]

وسألت عن الموجود ما ضده؟ وضد الموجود لا يكون إلا موجوداً ولا يكون أبداً ضد الموجود مفقوداً؛ لأن الضد إنما سمي ضدّاً إذا كان لضده مغيراً مفسداً، والمفسد لا يكون معدوماً.

واعلم أنه لا ضد للتقديم فينافيه ولا مثل له فيكافيه، إلا أن يريد السائل بالمضادة العداوة والإبعاد لأهل الكفر والخبث والفساد.

فنقول: إن الله ضد للكافرين نريد بذلك أنه عدو للمنافقين، وهذا فجائز في اللغة والبيان معروف غير منكر في اللسان والأضداد فمثل الحر والبرد واليبس واللين، لأن الحر والبرد ضدان، وكذلك اليبس والرطوبة متنافيان.

[أقسام العلم]

واعلم أن العلم يخرج على وجهين: فعلم أصل هو العقل والحواس،

وعلم هو فروع وتجارب وقياس واستنباط ونظر من المكلفين، واستعمال من المستعملين، والعلم الأول هو العقل الأصل الذي ركه الواحد الجليل والعلم المستفاد، فإنما هو المعلوم، وليس يسمى علماً إلا على مجاز الكلام المفهوم والجهل يخرج على وجهين في اللسان، وكلاهما مبين غاية البيان: فجهل هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه، وجهل هو العمى عن الشيء والبعد من الوصول إليه، وذلك جهل البهائم بالتدبير والدهاء، وغفلتها عن تمييز أهل العقول والنهى.

وقيل: إن هذا الجهل الثاني ليس بمعنى، وكذلك يقال للجمادات المواتات أنها من الأموات المغفلات، وليس لها موت على الحقيقة يعرف، ولا حياة تمجد ولا توصف، والميت بعد حصوله ميتاً فليس موته شيئاً سواء يعلم ولا يتوهم ولا يفهم.

[الاختلاف في الأجسام والأعراض]

واعلم أن اختلاف الناس في الأجسام والأعراض والجواهر ليس من الدين، ولا هو بحمد الله من فعال المسلمين، بل هو مشغلة عما هو أفضل منه، والله فليس يعاقب من تركه وأعرض عنه، وإنني لأعلم منه ما يكبر ويتصل به الخطاب ويتعذر، فما أطلب منه يسيراً إلا وحدث بعده كبيراً غزيراً، إنني لا أدعو الناس إلى تعليم ما يشغلهم ولا يضرهم تركه فيهلكهم، وإنما الأصل في الأجسام أن كل ما قام بنفسه وتعلقت الأحوال به فهو جسم عمل للأعراض، والعرض هو كل ما كان حالاً في غيره وكان لا يتفرد بذاته ولا يحله سواء، فكل شيء يتحرك ويسكن فهو جسم، وكل شيء لا يتحرك ولا يسكن فهو عرض مثل الحركة والسكون واللون والطعم والرائحة

الشم الثاني من مجموع كتب رسائل الأبرار المعاني ————— كتاب سمع الله والفراد
والاجتماع والافراق.

وما لو ذكرناه لكثير حتى لا يحتمله السامع.

[الأعراض]

وقيل: إن الأعراض لا تنتقل من مكان إلى مكان؛ لأنها لو انتقلت
لتحركت ولو تحركت وسارت لقامت بأنفسها، ولو قامت بأنفسها
لكانت أجساماً.

واختلفوا في الأصوات فقال بعضهم: هي أعراض من أفعال العباد وليس يكفر
أحد في مثل هذا إلا جاهل؛ لأن هذا ليس من الأصول ولا يكسر الجراء فيه
أحد من ذوي العقول.

واحتج من قال: إن الصوت من الأجسام وأنه من فعل ذي الجلال والإكرام،
بأن قال: هو ينتقل إلى أذان السامعين ويتحرك من ألسن الناطقين، وليس
للعبد فيه إلا الحركة والتفصيل، والنظر والتوصيل.

واحتج أيضاً إن قال: من الأصوات حسن ومنها قبيح، والله خالف بينهما
بمشيئته وفعلها كما شاء بقدرته.

[أفعال العباد]

واختلفوا في أفعال العباد فقال بعضهم: أفعال العباد تعلم وتُرى، وقال بعضهم:
تعلم ولا ترى، والاختلاف في مثل هذا جهل وعمى، وليس ذلك من أفعال

كتاب مني الحمد والثناء ————— اللهم اني من كبري كبر رسالتك والبراهين المعاني

الحكماء وليس ذلك من كتاب الله، ولا من سنة رسول الله صلوات الله عليه وعلى آله وسلم.

وقد أنزل الله تبارك اسمه كتاباً، وأرسل رسولاً، وركب عقولاً، ولم يعلم رسول الله ﷺ أحداً من أمته جسماً ولا عرضاً ولا جوهرأ ولا جزواً لا يتجزأ، وإنني لأعلم من ذلك ما لا يعلمون وأفهم من حالهم ما لا يفهمون.

من ذلك قولهم: إن ثم جزءاً لا يتجزأ وأنه واحد في نفسه بزعمهم، وهذا بحمد الله أفسد الفساد وأقبحه عند من يعقل من العباد، ألا ترى أن هذا الجزء الذي هو عندهم واحد بنفسه لا يخلو من أن يكون لابشأ ساكتاً، أو متحركاً سائراً، فإن كان لابشأ فهو شيثان اثنان، ولبشه متعلق به وفيه، وإذا كان لا يوجد إلا على الحالين الحركة والسكون فله فوق وتحت، وتحت الشيء أبداً غير فوقه وفوقه غير تحته، فهذان جزآن جسمان.

وأيضاً فله يمين وشمال فقد صار أربعة أجزاء لا شك في ذلك ولا امتراء، وإذا كان له يمين وشمال فله خلف وأمام، فقد صار ستة أجزاء، وحصل بآيين البيان جسماً، فكيف يكون الستة جزءاً واحداً وفي تناقض قولهم والحمد لله أكثر مما ذكرنا.

ولم يأت محمد ﷺ بشيء من هذه الترهات.

وقيل: إن الأعراض من الروائح والحر والبرد لا تصل إلا بأجزاء لطاف دخانية تباشر الحواس، فمن هذا الوجه تدرك الأعراض، إذ لا يجوز عليها

الانتقال ولا يتعلق بها اللبث والزوال؛ لأن حر النار والشمس عرض لا تصل إلا بأجسام وإن لم يرها أحد من الأنام، وكذلك الرائحة عرض لا يتقل إلا في محله ولا ينفرد أبداً بنفسه، وهذا قول معقول ومصدق عند العلماء مقبول.

وأنا أقول: لو أن إماماً من آل محمد صلوات الله عليه وعلى آله وسلم دعا إلى كتاب الله وسنة نبيه وهو لا يعرف عرضاً ولا يشرح لأحد طولاً ولا عرضاً لما نقصه ذلك، وإنما يكفي الإمام أن يكون عالماً بالكتاب والسنة، معتزلاً للمحارم، ولا يلزم الإمام ولا يجب عليه أن يطالب ولا يسأل عن مثل ما أتينا به من المعقول، ولا يتوهم ذلك أحد من ذوي العقول، ولقد ألفيت كثيراً من الجهال قد غلطوا على أنفسهم وغلوا في أديانهم، جهلاً بحكمة الله وإرادته.

[علامات الحكيم]

واعلم أن أمور الحكيم لا تكون إلا على أيسر الميسور وأبعده من التعنت والمعسور، والله لا يكلف نفساً إلا وسعها والوسع مشتق من السعة وما كان متسعاً فقد بعد من الحرج والضيق، وأن الحكم المحسن لا يريد إظهار الشناعة المستقبحة، ولا يشاء من عباده غير الطريق السمحة، والاجتهاد في طلب العلم أقرب إلى الحكيم الرحمن الرحيم، من الصيام والصلاة والحج والزكاة؛ لأن من يتقرب إلى الله بإتعايب نفسه وهو أعمى القلب عن معرفة خالقه لا يتقبل الله منه عمله، ولا يزكي فعله، والجهل أعظم المهالك لمن ركن إليه وأقام فيه، وعليه ولن يدفع شبه الحال وطرق الضلال إلا بالخبرة والأدلة

المبصرة المنجية من الجهل والحيرة، كما لا يدفع الهلاك في مهاوي العقاب ومجهول الآثار إلا بأهلها، ومن هو سالم من حيرتها وجهلها، وكما لا يسلم في القتال ومنازلة مساعير الأبطال، إلا من استعد واحتج بأحصف اللباس، وادفعه لما يكره من البأس، ومن أراد أن يظفر من العلوم بأشدها وأعظمها وأقربها إلى الله وأكرمها فليعتمد على ما وصفنا من التوحيد والذب عن دين الله الواحد المجيد، ولا يطلب من العلم إلا ما ينجوه من العذاب ويقربه إلى رحمة رب الأرباب، ولا يلتفت إلى هوى النفس وترهاتها، ومحبتها للمدح وشهواتها، فإن أكثر الناس لا يرى من العلوم إلا ما يدلي من القضاء والرياسة والرفعة والسياسة، والعلم لا يحاط به لكثرة وسعته، والعمر لا يحتمل الإحاطة بالعلم لقلته، فاقصدوا رحمكم الله من العلوم أعظمها خطراً وأجلها قدراً، ولا تنبسطوا إلى من يريد بمحدثه الرياء ويميل إلى زهرة الدنيا، ولا تكبروا عن طلب العلم، فالإنسان أقل من الكبر والدنيا أقل من الذكر.

وقد سمعت في الرواية عن أمير المؤمنين عليه صلوات رب العالمين أنه قال: (أوصيكم بخمس لو ضربتم إليها آباط الإبل لكانت لذلك أهلاً: لا يرجون أحدٌ منكم إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه، ولا يستحيين أحدٌ منكم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول: لا أعلم، ولا يستحيين أحدٌ إذا لم يعلم الشيء أن يتعلمه، وعليكم بالصبر فإن الصبر من الإيمان كالرأس من الجسد، ولا خير في جسد لا رأس معه، ولا في إيمان لا صبر معه)^(١).

(١) نهج البلاغة (٤٨٢).

وسمعت عنه صلوات الله عليه أنه قال: أصبت رقعة عن بزر جهمر فيها خمس كلمات يُنبغي لمن أن يكتب بماء الذهب يقول رحمة الله عليه: إذا كان الله أعظم الأشياء فالمعرفة به من أجل العلوم، وإذا كان الله عدلاً فلم يمت المخلوقين إلا من علة، وإذا كانت الدنيا فانية فالطمع فيها ضرور، وإذا كان الرزق مقسوماً فالحرص في هذه الدنيا باطل، وإذا كان القدر طباً فالاطمئنانة إلى المخلوقين عجز.

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه: من أراد أن يستفيد من خاتم النبيين، ومن أمير المؤمنين عليهما وعلى آلهما صلوات رب العالمين، فليقف على ما وضع الهادي إلى الحق صلوات الله عليه، وكذلك ما وضع المرتضى لدين الله ﷺ من العدل والتوحيد والحلال والحرام، وغير ذلك من شرائع الإسلام؛ لأنهما أخذوا العلم الذي جاء به رسول الله صلوات الله عليه وعلى آله الطاهرين، ولا يلتفت إلى اختلاف المختلفين ولا يعتمد على أقاويل القائلين، فإني وطيت من العلوم مهجها واعتزلت والحمد لله همجها، فما رأيت علماً أشقى، ولا أبين ولا أكفى مما أتيا به من خالص الدين، ومحض اليقين، رواية عن خاتم النبيين وسيد الأولين والآخرين، أخذاه عن آبائهما وحفظاه عن سلفهما أبا فاباً وجداً فجداً، حتى ينتهي إلى الأصل أمير المؤمنين عن سيد المرسلين، عن الروح الأمين، وإخوانه الملائكة المقربين عن الله رب العالمين، وفاطر السماوات والأرضين، فالحمد لله الذي جعلنا بهما من المقتدين ومن فضل علمهما مستفيدين، فمن علمهما استفدت وبهادهما اعتدبت، وبهما في جميع الأمور اقتديت، وفي آثارهما مشيت، والحمد لله

كتابهم الحكمة والنفوذ ————— (الفتح الثاني من مجموع كتب رسائل الإمام العبداني)

وحده وصلواته على سيدنا محمد النبي وعلى آله الأئمة الطاهرين، الأبرار
الهداة الراشدين الأخيار وسلم تسليماً.

كتاب الأسرار

- ١- الحكمة في تكرار الآيات
- ٢- شرح لمعان من ذلك
- ٣- الحكمة في مراحل خلق الإنسان
- ٤- الحكمة من الموت والاستقام
- ٥- الحكمة في النظر والفتن
- ٦- بسلام الله الأول والآخر

كتاب الأسرار

بسم الله الرحمن الرحيم

أسأل الله حسن توفيق المهتدين، واسترشده إلى الهدى رشد المرشدين، وأبرأ إليه من أعدائه الملحدون، وأتقرب إليه بعداوة الجاحدين، وأسأله النجاة من الضلالة عن اليقين، وأعوذ به من همزات الشياطين، والحمد لله رب العالمين وسلام على ساداتنا الملائكة المقربين والأنبياء الكرام المطهرين، وصلواته على رسوله محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته ساداتنا الطاهرين الأخيار الأبرار الصادقين، ثم نقول بعد في أسرار الكتاب بما لا تنكره بعون الله حجج الألياب، وما هو عند ذوي الحجا أصوب الصواب، أن الله سبحانه جعل محكمه نعمة لذوي العقول، ومتشابهة محنة وفرقاً بين الفاضل والمفضول، ولولا المحن لما تفاضل أحد ولما بان موحد ولا ملحد، ولكن الله كشف عجائب الأسرار، وميز بين جميع الأخيار والأشرار، وقد ذكرنا كثيراً من المتشابهة في كتاب (الغريب)^(١)، فما عنت الملحدون وعاب على الله الكفرة الجاحدون، وسنذكر بعون الله من ذلك طرقاتاً يكون فيه لمن عقل ما كفى.

(١) كتاب الغريب أحد كتب المؤلف في تفسير القرآن الكريم، بأيدينا نسخة منه، ونعمل على تحقيقه.

[الحكمة في تكرار الآيات]

فإن سأل سائل مسترشد أو قال متعنت ملحد: أخبروني لم كرر الله القرآن وردده؟
 قيل له ولا قوة إلا بالله: إنما بينه بذلك ووكد، وذلك دليل على رحمته
 للعباد، ولذلك كرهه وردد النهي عن الفساد وأكثر في التريديد للوعد
 والوعيد، والميعاد، وكرر عليهم أخبار الأمم الماضية ليحذروا مثل ما نزل
 بالكافرين وكرر أخبار عباده المقلدين، ليشر أوليائه المقتدين، وليعلموا أنهم
 عند الله منصورون وأنهم في الدنيا والآخرة مأجورون، وأنه قد يجب لهم من
 النصر ما يجب لأشكالهم، فإن مثلهم كمثل الماضين من أمثالهم، وإن حكمهم
 عند الله وحالهم مثل حالهم، وإذا أردت أن تعلم بمثل ذلك عند الله أحكم
 الحاكمين، فانظر إلى أشباهك في القرآن في الأولين، فإن حكمك عند الله
 حكمهم، وسبيلك بأيقن اليقين سبيلهم، ولهذا السبب أخبر وذكر وردد في
 الأخبار لهذا السر الذي ذكرناه في الأخيار والأشرار، مثل ترديده لأخبار
 موسى عليه السلام ومن تبعه من الأبرار وترديده لخبر فرعون اللعين ومن تبعه من
 الأشرار، فأخبر بنجاة الطاهر الكريم، التقي، ونصر الله على الكافر الفاجر
 اللعين الأثيم الغوي، ليعلم من كان من شكل موسى أنه سيرحم كما رحم
 الله شبيهه وينصر كما نصر الله مثله؛ لأن القياس فيهما سواء لا يخفى على
 أهله، ولا يستنبطه جاهل أبدي بجهله.

ألا ترى أننا وجب في الحكم على واحد وجب على من كان مثله وعمل
 عمله، وفعل فعله، فليشر من تبعنا بالنجاة والثواب العظيم، ويشر من
 عادانا بالهلاك والعذاب الأليم، فعلى هذا القياس يكون أخبار الكتاب
 لا ينكر ذلك أحد من ذوي الأبواب، وما على الحكيم إن كرر وعده ووعيده،

وأكثر تثبيته من الكتاب وترديده، وأحكم على العباد حججه وتوكيده.

فهذا - وأيم الله - أدل الدلائل على فضله ورحمته، وأوكد لبيانه وأعظم لحجته، والرحيم الشفيق، ربما قال لحبيبه الله ثم الله الله في الحذر والاحتراس، فلا يكون في ذلك عيب عند أحد من الناس، بل التوكيد عندهم والتحذير حسن جميل وخلق من أخلاق الحكماء نبيل، ومن سأل من الملحددين الكفرة الجاحدين.

فقال: أليس قد زعمتم أن الكتاب يؤكد بعضه بعضاً وقد وجدناه في بعض الأمور متناقضاً مثل قوله في الأنصار حين أثروا على أنفسهم وأنزلوا الخصاصة بهم ويعيالهم: ﴿يُخَيِّبُونَ مَن هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقْ شَحْنًا فَلْيُتْلِكْ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [نساء: ٩]، وذم في كتابه الذين ييخلون ويأمرون الناس باليخل ثم رجع يأمر نبيه باليخل، وقد نهى عنه فقال: ﴿وَلَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُتَبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِمْ كَفُورًا﴾ [الاسراء: ٢٦، ٢٧] ثم قال: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ بَشَرٍ مِّنْهُم وَصْفًا وَمَا يَفْقَهُونَ لِمَ بَدَّلُوا بَدْلًا سَاءَ لِمُتْلِكِهِمْ يَخَذَلُونَ﴾ [النساء: ٥] ثم وصف عباده الصالحين بصفات من لا مروءة له من التاجرين فقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧].

فدل بهذا القول على تجارته ثم قال رسوله الذي أرسل إلى عباده «إني لعنت الإمام يتجر في رعيته»^(١) فمرة بمدح التبذير ويقول: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الروم: ٢٨] ومرة يقول: إنهم إخوان الشياطين، ومرة بمدح التاجرين، ومرة يلعنهم.

(١) أخرجه الإمام زيد بن علي في المجموع الحديثي: ص ١٧٨ رقم (٣٢٢).

قيل له ولا قوة إلا بالله أحكم الحاكمين: ليس يتناقض قول أرحم الراحمين ولا يختلف كتاب رب العالمين، وإنما اختلف عندك، لجهلك للتأويل وقلة معرفتك الله الواحد الجليل، وضعف تمييزك لعجائب التمييز، وتفسير ذلك عند أهله أحسن التفسير، وسنين ما سألت عنه من قول رب العالمين، ونفروا بعون الله بين السخاء والتبذير.

أما قوله عز وجل في الأنصار: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧] فإن الله عز وجل لم يكلفهم ذلك لعلمه بضعف العباد، ولم يأمرهم بالبخل والدناءة والفساد بل أمرهم سبحانه بالإتفاق ونهاهم عن البخل والشح والنفاق، ولم يرد منهم الذي فعلوا ولم ينههم، فلما فعلوه لوجه الله مدحهم ولم يرد منهم أن يهينوا أنفسهم وعيالهم فقال سبحانه رحمة لعباده وتخفيفاً عنهم: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧] يريد أنهم غير معاقبين، وأنهم إذا توسطوا في النفقة غير معذبين، فماذا على الله إن مدح الصابرين إذا كانوا لغيرهم على أنفسهم مؤثرين، وماذا عليه إذا خفف عن عباده ما يستقلون وكلفهم من النفقة قدر ما يطيقون.

ثم قال: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ [النساء: ٥] يريد عز وجل من عباده المؤمنين أن لا يعطوا أموالهم كلها أهل السفه في العقول والدين فيكونوا إلى هلاك أنفسهم وعيالهم آثمين، ويكونوا بعد هلاك أموالهم هالكين، ثم نهاهم عن البخل في آخر الآية، فقال سبحانه: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيمَا وَاكُسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ [النساء: ٥].

فإن قال: ولم نهاهم عن إخراج أموالهم كلها وقد وعدهم أنهم إذا أنفقوها فهو يخلفها فقال سبحانه: ﴿وَمَا أَنتَقِمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [س: ٣٩].

[قيل له]^(١): أنه أراد ما أنفقتم من شيء فهو يثيبكم عليه، أن لكم الثواب في الآخرة لديه، وربما أتاب في هذه الدنيا أحسن الثواب مع السلامة من السخط والعقاب، والله سبحانه لا يكلف عباده ما لا يقدرُونَ على فعله، وذلك دليل على رحمته وفضله ورأفته وعدله، بل كلفهم أيسر اليسر ونهاهم عن البخل والدناءة والتقصير، ومن أنفق من ماله أكثر الكثير فهو أفضل من المتفق اليسير، ومن بخل ولا م على الحطام الحقير فهو كافر فاجر في حكم الله اللطيف الخبير.

وأما قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٦] فلم يته نبه صلوات الله عليه وعلى آله من انفاق ماله، وإنما نهاه عن تبذير أموال المساكين وطرحها جملة كأفعال إخوان الشياطين الذين يرمون بأموال الأيتام ويبدرونها على غير أهلها من الأنعام ألا تسمع إلى أول خطابه وما ذكر في أول الآية من آدابه، حين يقول: ﴿وَأَتَىٰ ذَا الْقَرْيَةِ حَقَّهُ وَأَتَمَّ سَبِيلَ وَلَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا﴾ إلى قولـه: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٦-٢٩] يريد لا تلزم يدك على الإنفاق ولا تبسط يدك مرة واحدة فتقعُد ملوماً عند الله محسورا منقطعاً، كما أخرجت أموال عباد الله وصرت لهم دافعاً وتصير بذلك أيضاً ملوماً عند جميع الأكدميين وتنحسر

(١) يباح في المخطوط وما بين المكوفين اجتهد من لدينا لاستقامة المعنى.

عن العطاء لفقراء المؤمنين وغيرهم من المؤلفات المحرمين الذين لا يتبعون الحق والمحققين إلا بالأجرة التي يكونون عليها معذبين، فأما هو في نفسه صلوات الله عليه وعلى آله الطاهرين وسلم ومن كان مقتدياً به من الأئمة السابقين، فمعاذ الله أن يكونوا من التاجرين وحاشا لله أن يأمرهم بذلك أو يرضى لهم أن يكونوا في الإنفاق كذلك؛ لأن الله رفعهم على جميع المسلمين، وفرق بينهم وبين عباده المؤمنين، فلم يرد لهم أن [يتاجروا]^(١) فيما يروه أحداً من المخلوقين، فقال رسول الله صلوات الله عليه وعلى آله وسلم: «إني لعنت الإمام يتجر في رعيته»^(٢) أي مثل رعيته؛ لأن التجارة لا تليق بأهل الشرف العظيم والمغرس المذهب الطاهر الكريم، ولقد رأيت القاسم بن علي^(٣) صلوات الله عليه وعلى آله الطاهرين مع ملكه لكثير من البلاد وقدرته على ما لا يقدر عليه أكثر العباد لا يحمل بيده فضة ولا ذهباً، وكان يرى ذلك عاراً وفضيحة وعبأً، ولقد توفي صلوات الله عليه فما وجدنا له ديناراً ولا درهماً، وكذلك الهادي^(٤) إلى الحق صلوات الله عليه ما وجد له عند موته كفن، وكل ذلك زهد منهم في الخطام، وإهانة منهم للحلال مع الحرام، وإبعاد لأنفسهم عن مشابهة اللثام، وتنزيهاً من الدناءة والآثام، وخوف الله ذي الجلال والإكرام، والدنيا أقل وأحق من أن يدنس بها عاقل عرضه، فكيف يهين بذلك دين الله وفرضه.

(١) ما بين المعكوفين غير واضح في المخطوطة ولعلها ما أثبتنا. والله أعلم.

(٢) أخرجه الإمام زيد بن علي عليه السلام في (المجموع الحديثي والفقهي) ص ١٧٨ رقم (٣٢٢).

(٣) والد المؤلف، تقدمت ترجمته.

(٤) تقدمت ترجمته.

[الحكمة في خلق الدواب]

فإن سأل فقال: ما عدل ربكم في خلق هذه الدواب والموام التي تموت كثير منها تحت الأقدام، ويأكل بعضها بعضاً في جميع الأيام، ويعادي بين كثير منها ولا رحمها ويغري بعضها ببعض ويعمها.

قيل له ولا قوة إلا بالله: ذلك عدل من الله ورحمة للكل والمأكول، وثواب عظيم جليل لذلك المقتول، لا ينكر ذلك أحد من ذوي العقول؛ لأنه خلص البهائم من ألم التكليف، وأثابها على القتل والذبح بالمحل الشريف، وكان ذلك الذي غيب من عن التحفيف، والرحمة والكرم والعدل الحنيف، ولو أماتها بلا تعب لكان ثوابها قليلاً، ولما كان في القسمة عظيماً جليلاً؛ لأن الحكيم فرق بين كل فاضل ومفضل، وقسم بحكمته كل دقيق وجليل، وفرق بين التفضيل والواجبات لعدله وتفرقه بين مفترق الحكومات وخالف بين عن جميع الحيوانات لأسباب عجيبة علمها من المكنونات.

[الحكمة في مراحل خلق الإنسان]

فإن قال: فما عدله وحكمته في خلقه لبعض الأحوال، فإذا ابتدأ أوله أسقطه مضغة قبل حين الكمال؟! وهل من صفة الحكيم أن يريد خيراً ثم يتركه أو يبني بناء ثم يهدمه أو يزرع زرعاً فيقطعه قبل صلاحه أو يعمل عملاً فينقضه قبل نجاحه!!

قيل له ولا قوة إلا بالله: إن هذا الذي عنيت شيء عجيب يفهمه عن الله كل أريب لبيب، وذلك أن الله سبحانه رحم هذه المضغة من تعب الدنيا ومعناها وخلصها من نكبات الدنيا وفتنها، فأسقطها قبل معرفة الأيام ليتها

في الآخرة أحسن التمام، وذلك نعمة من السيد المنعم وخصب لطيفة يصدق على كثير من ذوي الأحلام، وسر عند الله كتبه عن العباد ليظهره لهم في يوم القيامة والمعاد، حتى يروا عجائب من رحته لم يحسبوا ولم يخطر على قلوبهم قط ولم يعقلوها؛ لأنه ذكر في كتابه أنه: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [احسن: ٨]، فدل ذلك على كتمان [ما لا]^(١) يفهمون من هذه المضغة التي ذكرنا ومثلها وما [فيها من]^(٢) الأسرار العجيبة من شكلها.

[تنوع المخلوقين]

إن قال: أرى الله خلق بعض عباده قبيحاً وجعل بعضهم كاملاً حسناً مليحاً؟ قيل له ولا قوة إلا بالله: ذلك عنة للمكلفين، ليفرق بين الساخطين على الله والراضين، فيثيب من شكره على الحسن والكمال ويعذب من مسخط عليه من الضلال الكفرة الفجرة الخونة الأذال، ويعذب من لم يشكره على التمام والجمال.

وروي أن الله سبحانه خلق أوليائه خلقاً مليحاً جميلاً، ولم يجعل منهم وخبياً ولا ثقيلاً.

وأما سائر الخلق من أهل الطاعة والكفر والعصيان فهم على ما رأيتهم من الصور والألوان، وكل ذلك حسن في المعقول من صنع الله الواحد العظيم الجليل، وما حسن في هذه الدنيا إلا يقول كريهاً ويصير عن قليل قبيحاً

(١) ما بين المعكوفين فراغ في النسخة المعتمدة وما أثبتناه اجتهاد من لدينا.

(٢) ما بين المعكوفين فراغ في المخطوط وما أثبتناه اجتهاد من لدينا.

مشيهاً، فازهدوا رحمكم الله في هذه الدنيا فإن أمرها يسير، وخطرهما عند من عرفها دني حقير، لا يغتر بها إلا جاهل مغرور ليس له حكمة ولا عقل ولا تدبير، ولا يتم لأحد فيها سرور، من ملأت قلبه سروراً ملأته غماً، ومن سقته من حلاوتها أعقبته سُماً، ومن أقرت عينيه أورثته العمى، ومن كحلته بزيتها أورثته القلدى، ومن ملأ فاه من حسننها ضحكاً ملأت وجهه عن قليل بكاء.

ودليل آخر: أن الله سبحانه أراهم التفاضل في هذه الدنيا ليفرقوا بين الفاضل والمفضول، ويرغبوا في الملك الذي في الآخرة لا يزول، والدار التي إليها جميع الخلق تؤول، فكم حسن يكون في الآخرة قبيحاً، وكم قبيح يكون في الآخرة مليحاً، وكم عزيز يكون في الآخرة ذليلاً، وكم غني يكون في الجحيم فقيراً، فلذلك فليعمل العاملون، فهم عن الدنيا الدنية راحلون، وإلى دار الإقامة والجلد واصلون، ﴿وَقَفُّوهُمْ إِنْهُمْ مُتَوَلُونَ﴾ (المائدة: ٢٤)، فيا ربح مسئول لم يعد جواباً ولم يقل في الدنيا والآخرة صواباً، رحل من الدنيا بغير زاد فهلك في الآخرة والمعاد.

ودليل آخر: أن الله سبحانه مسبب الأسباب ومدبر الحكمة بعجائب الصواب، وذلك أن القبح ربما زهد في الحرام والحسن ربما أوقع في المصائب والآثام، ومرة يكون الحسن داعياً لبعض الناس إلى الخيرات والحلال، ومطرباً إلى طاعة الله ذي الجلال، وربما نشط صاحبه إلى الطباع والأخلاق وأبعد من [الدناءة]^(١) والبخل والتفاق، ولربما كان الحسن كرامة للمطهرين وجالاً وزنية للتائبين وربما كان حجة على من رزقه من الكافرين.

(١) في المخطوط: (الآباء)، ولعل الصواب ما أثبتناه.

وفيه دليل آخر: لولا أن الله أرانا حسن الدنيا ولذاتها لما عرفنا حسن الآخرة وزيتها، فضرب لنا الدنيا برحمته مثلاً، وجعلها على الآخرة دليلاً، فنظرنا القبيح الذي وعد به الكفار فخشينا، ورأينا الحسن الذي وعد به الأبرار فهوينا، فأهل الجنة جميعاً يردون إلى النور والإسفار، وأهل النار يردون إلى السواد والإغبار، فأعرضوا رحمكم الله عن هذا الزائل الفان، واقبلوا إلى طلب الأمان، والخلود في النعيم والجنان، والحسن الذي لا يزول آخر الأزمان وللرجال فضيلة في الآخرة على الحور الحسان لفضل ما جعل الله من الثواب للذكور فهم في الحسن والكمال أفضل من النوان، فإلى مثل ذلك يطرب أولو النهى والألباب، مع الراحة والخلاص من كُرب العذاب، فله آباؤكم شمروا عن الونا وأعرضوا عن دار المصائب والفناء، وجاهدوا في الله حق الجهاد، تكونوا آمنين في الآخرة والمعاد، فلما هي أيام يسيرة ومدة من العمر قصيرة، فعليكم بالهرب من العذاب المهيل، وأعولوا على أنفسكم أكثر العويل، فطوبى لمن تطهر وتزكى وجعل مع الضحك البكاء ولم يشرك في عمله بالنفاق وأيقن عن الدنيا بالفراق، فكان بنا وقد ذهب أجسامنا وبقي عند الله عملنا وحسابنا، فنسأل الله أن لا تخرج أنفسنا إلا في الجهاد، فهو أفضل الذخائر ليوم المعاد.

[الحكمة من الموت والأسقام]

ومن سأل من المهديين فقال: لم خلق الله الموت والأسقام؟

قيل له: ذلك رحمة منه سبحانه لجميع الأنام، وتزهد منه لهم في الحلال والحرام، وموعظة جلية لأهل الكفر والإسلام، ولولا خوف الموت لهلك أكثر العباد ولوقع أكثرهم في الهلاك والفساد، فأبى موعظة ما أحسنها

وأي حكمة ومصلحة ما أئينها وهل في المواعظ مثل ما عنت، وأي نعمة تتم إلا بما كرهت، فالحمد لله الذي حجزنا عن النار بالموت والسقم، وزهدنا عن القبائح بأنواع الألم، ومنعنا من المكاهر بالتفريق والعدم، فهاتيك عندنا من أكبر المواعظ والنعم، أليس قد هلك أكثرهم مع قصر الأعمار، وكثرة المصائب والموت والبوار، فكيف لو تركهم وأكثر في الإنظار، إذاً لأكل بعضهم بعضاً، ولما أدى أحد من العباد كلهم فرضاً، ولخلت أنه لا يوجد أحد لله مطيعاً، ولخشيت أن يهلك العباد كلهم جميعاً، لا ينكر ما قلنا به من ذلك عاقل، ولا يكابر فيه إن أنصف جاهل.

[الحكمة في الفقر والغنى]

فإن قال: فكيف أفقر الله أكثر خلقه، ولم يعطهم الكفاية من رزقه؟

قليل له ولا قوة إلا بالله: كم شعبة كانت سبباً للقتل والعطب، وسُلماً إلى القبائح والفضائح والطرب، وكم جوعة كانت سبباً إلى العقل والأدب، وسفينة نجاة من المهالك والريب، والله يخلق ما يشاء ويختار لعباده، وهو الناظر في مصالح بلاده، وفي ذلك من أسرار الحكمة ما لا يحصى، والأدب لكل من آمن وعصى، والجوع ربما ذكر تعب العذاب، وأنذر ذوي الألباب، من كرب العقاب؛ لأنه إذا ألم من الجوع والضراء فهو من العذاب أشد الماء، وأقل صبراً، وهل يكون من الآلام أقل من القملة وأحقر، وهل شيء من المضار أضعف منها وأصغر، ففي ضعف الإنسان عن قرصتها ذكراً لمن تفكر، وفي جزعه منها عبرة لمن اعتبر، فيا ويح جسم يعجز عن القملة، كيف يصبر على النار، وعمل الظلمة الفجرة الأشرار.

[الم الأطفال]

فإن سأل بعض المنحدين الفجرة الأنجاس المتمردين فقال: ما عدل ربكم في الم الأطفال، وبأي ذنب عذبهم ذو العظمة والجلال؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ذلك يحتمل أربعة أوجه من العدل والإحسان والرحمة من الله الواحد الرحمن.

[١] إما أن يكون تزهيداً لهم في هذه الدنيا.

[٢] وإما أن يكون أراد ثوابهم في الدنيا.

[٣] وإما أن يكون أراد ثوابهم الذي لا يلى.

[٤] وإما أن يكون أراد ثوابهم في الآخرة والأولى.

فأما الله تبارك وتعالى فليس من عدله أن يعذب طفلاً فإن كان ذلك الطفل صغيراً لا يفهم المأ ولا يعرف ولا يميز مرضاً فهو بين أحد أوجه:

[١] إما أن يموت قبل احتلامه فيشبهه الله على علة وأسقامه.

[٢] وإما أن يعيش إلى أوان الاحتلام فيشبهه الله على تلك العلة والأسقام، حتى يذوق حلاوة الثواب وينال عوض سقمه بعوض رب الأرياب.

فإن قال منهم قائل: فما قولكم إن خرج هذا الطفل فاسقاً ليس لم يكن في حال الطفولية للعقوبة مستحقاً فكيف عذبه ربكم في وقت لم يكن فيه كافراً، ولم يكن في ذلك عدواً فاجراً؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: عدل الله في ذلك أنه أثابه في الدنيا وأحياء وأنظره ومتعه في دنياه وأصح جسمه من تلك العلة وشفاه ونصره وعلمه، وهداه

حتى نال من طيب الحياة ونعيمها، أكثر من مرضه في الطفولية وأيامها، وإن كان هذا الطفل قد عقل وفهم وميز العافية والسقم، فلأنما أراد الله سبحانه أن يعلمه فضل عافية الآخرة على عذابها، ويزهده في الدنيا بأمراضها وأوصابها؛ لأن السقم يدعو إلى ذكر الموت والعذاب، ويحذر ذوي الألباب، ولقد ابتلاني الله في تلك الحال بأمراض وحوادث الآلام والمحن والأعراض، فنظرت إلى الدنيا بعين المقت والقلى، وفهمت ما أراد الله تبارك وتعالى مع ثوابه في الآخرة والأولى، ثم أولانا من نعمه وطول عافيته أكثر مما رأينا من أدبه ومحته.

فالحمد لله الذي هدانا بأنواع الهدى، وصرفنا بحكمته عن الضلالة والردى، فكم في الدنيا من مصيبة هائلة، وكم فيها من فجعة نازلة، وكم نائم لم يبلغ الصباح، ومصبح أودى قبل أوان الرواح، فكيف يرقد عين لبيب لم يعرف محله وهو ينتظر في تلك النومة أجله.

فوالذي أنا في يده ما نمت مذ عقلت نومة حتى أناقش نفسي وأتذكر ما اجترحت في يومي وأمسي؛ لأن النائم ربما حيل بينه وبين انتباهه كما يحال بين اليقظان وبين منامه، وهذه الأصول يكتفى بها في صنع الله الجليل عن الإكثار والمباعدة والتطويل، بل يكتفى من ذلك بأقل القليل.

وأما تحسين الله لبعض البهائم وتقيحه لبعضها ففي ذلك عجب عجيب من أمرها. وذلك أنه أنعم على بعضها بالكمال وأكرمها ورحمها بالجمال، فصارت في هذه الدنيا مكرمة بسبب كمالها، وأنعم عليها أربابها بجمالها، وهي في نفسها نعمة لأهلها، وما كان من البهائم قبيحاً مشبهاً وكان مهيناً معيياً دنياً، فذلك محتج بدناءته وضعفه لئيبه الله في الآخرة بلطفه، ويرفعه بذلك

النعمة في يوم المآب، ويكرمه كرامة أهل الثواب، ويشيب من رحمه في الدنيا وأكرمه ولطف بمن لطف به ونعمه، فتقربوا إلى الله بإكرام هذه العجمة، وارحموها وتصدقوا عليها بالصدقات، وأكرموها ولا تعموا شيئاً من الحيوانات ما قدرتم على السرور، ليدفع الله عنكم المصائب والشرور، ويسلمكم برحمته من المخلور، وقد يكون من العباد من لا يقدر على جاد البهائم وجيادها، فيلطف الله له بضعاف الدواب وأنكادها، وربما كره الله بعض الدواب لينزعه إلى من يحتمل عليه ويصيره لهذا السبب إليه؛ لأن الله ربما نزع الأرزاق بالأسباب، وذلك من لطف الله رب الأرياب، ولولا أن الله بلطفه كره بعض الأمور وجعله معيياً قليل السرور، لما انتفع مع الغني الفقير، ولو جعل الله الأشياء كلها عليّة وجعلها محبوبة سنية لما انتفع من الفقر إلا القليل، ولنعهم من ذلك الدني البخيل، ولكن أسرار حكمة الله فيها من المنافع أكثر مما ذكرنا، ويكتفى من ذلك بما قلنا.

[ابتلاء الله لأوليائه]

ومن سأل عن مؤمن جعله في هذه الدنيا عمياً، فيقال: هل من صفة حكيم أن يعمي له ولياً؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ذلك دليل على رحمة وإحسانه إذا جاد على وليه بكمال إيمانه، فضرّب بين وليه وبين المهالك حجاباً، ولو بصره في الدنيا لكان ذلك إلى النار باباً، والله سبحانه نعم الطبيب ونعم الولي، والسيد والحييب، فإذا علم في عباده من يتنفع بالعلاج من داء داراه، وإذا دوى عليه بدواء

شفاه حتى يبرأ من علته المائلة، التي لا تُرى ولا يدري بها أهل الشك والامتراء، وكم عليل في أعداء الله لم ينفع فيه العلاج، ولم يستقم للمثقف منه الاعوجاج.

فإن قال: فهلا داوى وليه بدواء سهل يستر دون العصى، فقد زعمتم أنه أحكم الحكماء؟

فالجواب في ذلك: أنه لا ينفع فيه دواء غير ما عنيت، ولا يبرئه من التلف غير ما ذكرت، والحكيم إذا علم شرين اختار أسهلها وأسلمها وأهونها على وليه، فلما علم الحكيم سبحانه وعز عن كل شأن شأنه أن وليه لا يسلم من هلاك نفسه أو من هلاك بعضه اختار هلاك بعضه؛ لأنه أمثل من هلاك جملة كله، وجعل ذلك سبباً لنجاته، ودواء كريهاً لذهاب عِلته، وسلماً إلى سلامته وحياته، فإذا كنت لله ولياً وكنت حبيباً إليه مرضياً، ونزل بك بعض ما ذكرنا من الآفات، فذلك سبب لنجاتك من المهلكات، والحكيم ربما قطع العضو لسلامة البدن جميعاً، وربما اختار على الموت دواء فظيماً.

ودليل آخر: أن هذا الذي عتبت على الله محنة من أرحم الراحمين، جعلها للفرق بين أهل العتب على الله والمادحين، ليثبت على ذلك أولياؤه الصالحين.

ودليل آخر: أن الله ملا الدنيا محناً، وجعلها دار محنة وعناء، ووعدهم فيها بأنواع المصائب والفناء، وأراهم كل حسن منها يؤول إلى القبيح والدنأ، وكل طيب منها يعود مُتّبناً، ليزهدوا فيها جميعاً كل الزهد، وبعدها من خواطرهم أشد البعد، فأي حسن منها لا يرجع قبيحاً، وأي عزيز منها لا يؤول طريحاً،

أليس قُصاري كل محبوب أن يرجع مفيتاً، وكل مجموع منها يكون شتيتاً.

ودليل آخر: أن العذر القبيح مثل من الأمثال يزهد من عقل في الحرام والحلال، أليس قصاراكم أيها الغافلون ونهايتكم يا جاهلون أن تصيروا عند الموت قدراً من الأقدار، يحتاج إلى الدفن بالتراب والإستار؛ لأنه حورة شنيعة من الأعوار، فيا ويح من تكبر على الممالك والأحرار، وأوله سر ضعيف من الأسرار، وآخره جيفة وشر من الأشرار، وأي عزٍ وأي شرف لمن أوله بول من الأبوال، وآخره قدر نذل من الأنذال، حقيق على ذلك أن يزهد في دنياه ويقبل صاغراً على طاعة مولاه، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله وسلم تسليماً.

كتاب

الرحمة وابتداء الله تعالى بالنعمة

- ١- معرفة الله
- ٢- صفات الله هي ذاته
- ٣- تسخير الكرم والعلم
- ٤- العلم والرحمة
- ٥- الأربعة والمشقة
- ٦- البقاء والندام
- ٧- العدل

كتاب الرحمة

وابتداء الله لعباده بالنعمة وما يجب عليهم من شكره

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما أنعم به علينا وأسداء من الجميل إلينا، فكم من نعمة علينا لا نحصيها، وأياد منه لا نحزيها، فأوجدنا برحمته بعد عدمنا، لينفعنا بإيجاده لنا لغير حاجة منه إلى إيجادنا ولا فاقة إلى عبادتنا، ولا لصلاح عمل تقدم منا، بل تفضل علينا برحمته، وامتن علينا بإظهار حكمته، وجاد علينا بفواضل نعمته، فأني نعم ما أسبغها وأي حكمة ما أبلغها، فالحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا، وكثرنا بعد قلتنا، وقوانا بعد ضعفنا، وأمانا بعد صغرنا، وعلمنا بعد جهلنا، وبصرنا بعد غفلتنا، ودلنا على رحمته ورافته بما لا نحصي عدداً من نعمته، ولولا أنه أرحم بنا من أمهاتنا وآبائنا لما جبلهم على محبتنا، ولما فطرهم على رحمتنا، ولما اضطربهم على كفالتنا، فهل يقول أحد يعقل من الناس كلهم أن العباد خلقوا رحمة أولادهم وسلالة أنفسهم وأكبادهم، ميهات ميهات، كيف لهم بذلك وأئى لهم أن يكونوا في القدرة كذلك!

ثم اعلما رحمكم الله وهداكم، ونحانا من العماية والحماكم، ووقفنا لطاعته ولياكم، أن شكر المنعم واجب على بريته، ولا يصح الشكر إلا بعد معرفته،

فرحم الله عبداً اجتهد في طلب الدليل على ربه، وأجد في عمارة قلبه
ومعرفة مولانا تخرج على وجهين، وتنقسم في المعقول على قسمين، فأول
المعرفة معرفة الذات، والوجه الآخر معرفة الصفات.

[معرفة الذات]

واعلموا أن معرفة صفاته لا تصح إلا بعد معرفة ذاته، وأقرب الأدلة لنا عليه
وأسرعها داعياً إليه ما شاهدنا من آثار صنعه فينا، وذلك أنا نظرنا إلى أنفسنا
فإذا هي أقرب الأشياء إلينا، فرأينا كل جارحة من جوارحنا قد جعلت
لمصلحة من مصالحنا، فعلمنا أن الإصلاح لا يكون إلا من صانع عالم؛ لأنه
لو كان جاهلاً لما امتدى إلى الإصلاح، وكذلك دلنا على قوته وقدرته ما
شاهدنا من نفاذ مشيئته، ولو عجز لما نفذت إرادته، ولو ضعف لما تمت
صنعه، ودلنا على حياته ما رأينا في أنفسنا من حكمته، والميت لا يكون
حكيماً ولا يكون مدبراً عليماً، ودلنا على قدمه وأزليته أنه لو كان محدثاً
كبريته لتعذر عليه خلق أجسامهم كما تعذر عليهم خلق أمثالهم، لأنه لو كان
محدثاً لكان جسماً، والجسم لا يخلق لحماً ولا دماً، وإنما يفعل الجسم حركة
أو سكوناً.

ودلنا على وحدانيته عدم دعوة غيره لبريته، فعلمنا أنه لا خالق سواه، إذ لم
يدع أحد من الربوبية دعواه، ولو كان معه رب لبين حكمته ولما أخفى أبداً
ربوبيته، ولما أسقط كرمه ورحمته ولأظهر وأسبغ نعمته، ولما أخل ساعة ذكره،
ولشهر فضائله وأمره، فإن منعه من إظهار حكمته مانع فالممنوع عاجز مصنوع
لا صانع، والصفات القدسية فهي لله جل جلاله، وعظمت نعمته وأفضاله.

[صفات الله ذاته]

فإن قال: وكيف يكون الواحد هو الصفات الكثيرة الحياة والقدم والعلم والقدرة؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: سيدنا أعلم أن هذه أسماء لخالقنا يجوز أن يدعوه بها، كما يجوز لنا أن ندعوه بغيرها، كما يجوز أن نسميه الله الرحمن الرحيم، الحي القادر القديم العليم، ولو كان العلم والقدرة غير الحي القديم لكان الله اسماً غير الرحمن الرحيم، وإنما هذه كلها أسماءه الحسنى والاسم أبداً بغير المسمى، والقدرة عندنا فهي الله القدير، وكذلك العلم فهو الخبر الذي لم يزل وهو الله الخبير، فأما هذه الألفاظ التي هي الحروف والكلام اللين المعروف فهي غير خالقنا؛ لأن الكلام هو صفتنا وفعلنا، والله خالقنا وفاعلنا.

والدليل على أن الله هو العلم وهو القدرة وهو الذات وهو الموصوف وهو الصفات أنه ليس ثم إلا شيان معروفان خالق أو مخلوق، محدث أو قديم، رب أو مربوب، ولا تخلو هذه الصفات من أن تكون قديمة أو محدثة، فإن كانت قديمة فلا نعلم قديماً سوى الله، وهي الله إذا صح قدمها.

وإن قلنا: إن العلم والقدرة محدثان أوجبت أنهما قبل حدوثهما معدومان، وإذا علم الله وقدر بعد أن لم يكن عالماً قادراً، فقد كان قبل ذلك عاجزاً جاهلاً، ومن قال بذلك فقد برئ من التوحيد وكفر بالواحد المجيد، فنعوذ بالله من الكفر برب العالمين، ونسأله النجاة من الخيرة في الدين.

وأيضاً فلا يخلو علم الله الذي أحاط بالأشياء من أن يكون عدماً أو موجوداً.

فإن قلت: إن علم الله عدم جهلته، وإن قلت: إن علمه موجود وجدته.
وكذلك لا يخلو هذا العلم من أن يكون حقاً أو باطلاً، فإن قلت: إن علمه
باطل أثبتته جاهلاً، وإن قلت: إن علمه حق فظهر الله، إذ ليس مع الله شيء
قديم حق سواه.

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه: وإذا أردت أن تتحقق
الأشياء كلها، وأردت إن شاء الله أن لا تجهلها فاصرفها إلى هذه الأوجه التي
ذكرنا، فلن تمدها إلا على الحالين اللذين عبرنا، وهما الحدوث والقدم،
والوجود والعدم، فكل حقيقة فلا بد من وجودها أو عدمها، ولا بد من وجود
الذات أو من قدمها، فمن هاهنا يصح الحق ويبطل المحال، ولا يثبت ما فسد
من المقال، وهذا القول فهو قول سيدنا العالم صلوات الله عليه، وقد روي
عنه غير ذلك، ونسب إليه.

وكذلك هذا القول عن أمير المؤمنين الهادي إلى الحق المبين صلوات الله
عليه وعلى آبائه الطاهرين وذريته الأخيار الصالحين، وليعلم من سمع لنا
قولاً أنه منهما وأنا إن شاء الله لا نتكلم بخلاف قولهما، ولا ندين الله بغير
دينهما ودين من احتذى مجذوهما من ذريتهما، فمن سمع لنا كلاماً فليعرضه
على كلامهما، فما خالف قولهما فليس لنا وما وافق ذلك فهو منا، وليس ما
روي كان حقاً، ولا ما سطر كان صدقاً، مما يخالف علماء آل الرسول، وتجب
له ثواب العقول^(١).

(١) وفي كلامه رضي الله عنه هنا تأكيد على أن مذهبه مذهب آباءه الطاهرين، وما روي عنه من
الأكاذيب يجب عرضها على أقوالهم، فما وافقها فهو قوله ومقصده وما خالفها فليس بقوله
ولا معتقده.

باب تفسير الكرم والحكمة

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه:

إن سأل سائل فقال: أتقول أن الله لم يزل حكيماً ولم يزل في القدم كريماً؟
قيل له ولا قوة إلا بالله: إن الحكمة تخرج على وجهين، وكذلك الكرم أيضاً
على معنيين، فحكمة هي من المحدثات، وحكمة هي من أكرم الصفات، فاما
الحكمة المحدثه فمثل القرآن والتوراة والإنجيل، ومثل خلق السماوات
والأرضين، وما بث فيهما من المخلوقين.

واما الحكمة الأزلية والصفة الكريمة الأولية فهي العلم الذي أحاط بالأشياء
خيراً، وفطرها كيف شاء فطراً، وكذلك الكرم فكرم هو عظمته وجلاله،
وكرم هو نعمته وإفضاله.

فاما الكرم الذي هو النعمة والإفضال فمحدث من صنع ذي الجلال.

واما الكرم الذي هو عظمته فهو قوة الله وقدرته وقوة الله فهي ذاته.

باب تفسير الحلم والرحمة

قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه:

إن سأل سائل مسترشد، أو قال قائل متعنت ملحد: أخبروني ما الحلم في ذاته وما حقيقة صفاته؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الحلم يخرج على وجهين: فوجه هو الإهمال والإنظار، ووجه هو العقل والاصطبار، تعالى عن ذلك الواحد القهار.

فأما حلم الله: فهو إنظاره للمذنبين وعفوه عن المسيئين، وتكريره الرسل إلى الكافرين، ليكون ذلك أكمل لحجته، وأعظم لفضله ونعمته، والحلم فهو من الصفات المحدثات، وليس هو من صفات الذات؛ لأنه لو كان لم يزل حلماً، لوجب أن يكون المذنب الذي حلم عنه قدماً.

وأما العلم الثاني: الذي هو العقل فهو من صفات المحدثين، وما يتعالى عنه رب العالمين، وإنما سمي الحلیم حلماً إذا حلم عند غضبه، ومعنى قولهم حلم أي لزم نفسه وكظم، ولزم النفس عند الغضب، فلا يكون إلا بالعقل الذي هو الحلم والفضل، وإنما سمي بالعقل عقلاً لعقله وإيثاقه وإمساكه عن

القيح، وإطلاقه وقلة عجلته وقلقه وصبره على الغيظ وحرقه، وإنما اشتق العقل من عقال الإبل وحفظها وهو الرباط في كلام العرب ولفظها، والعقل فهو على وجهين مختلفين ومعنيين غير مؤتلفين، فعقل أصيل ركبه الله للمكلفين وفطر عليه جميع المتعبدين، وعقل هو من فعل المخلوقين وهو الانتفاع بما ركب الله من عقولهم والاستعمال له في كل أشيائهم، فمن صرفه فيما أمر الله به فقد عقل، ومن لم يصرفه في ذلك فلم يعقل، فمتى ينفع العقل إذا أهمل، وكيف لا ينفع إذا استعمل، وإنما مثل العقل للنفس الطامعة إلى الشهوات كمثل العقال للسائمة عن وخيم النبات، فمتى أهملت النفس من العقل هلكت، كما إن أهملت السائمة من العقال عطبت، والنفس أعظم إتلافاً لصاحبها من العدو الجاهد في عطبها، فنسأل الله أن ينفعنا بما وهب لنا من عقولنا، وأن يعيننا على جهاد أنفسنا.

وأما الرحمة من الله: فهي النعمة التي أنعمها على العباد والرزق الذي بسطه في جميع البلاد.

وأما الرحمة التي هي من صفات الأدميين: فهي رقة القلوب للمرحومين، وذلك فتعالى عنه أرحم الراحمين؛ لأن الرحمة خاطر يخطر على القلوب، ويتعالى عنه علام الغيوب، وكذلك يقول إن الرضا من الله هو الثواب، والسخط هو الحرمان والعقاب، وأما في المخلوقين فمعرضان لمجاهمهما شاغلان.

وأما اللطف: فهو محدث؛ لأنه لو كان لطيفاً لم يزل لكان الملطوف معه في الأزل، واللطف يخرج على وجهين:

فوجه هو الرفق في الأمور والرحمة والأناة، والفضل والحكمة.

والوجه الآخر: فهو لطف الأجسام ودقتها وصغرها ولينها ورقتها، فأما الصغر فلا بد له من مصغر نقصه والطفه وأدق خلقه وأحفه، وألانه كما شاء وأرفهه، وهذه صفات المصورين وتدبير أجسام المدبرين.

وأما اللطف في الأمور ودفع الآفات والشرور فذلك من صفات الواحد القدير، العالم السميع البصير، فمن ذلك اللطف الذي ذكرنا وبه في الله قلنا، ما جعل في خلقه من المصالح، التي في الأبدان والجوارح، ومن لطفه ورحمته بعباده ما بسط لهم من الأرزاق في بلاده، ومن ذلك ما جعل من غذاء الأطفال بلطفه لما علم من فاقة الطفل وضعفه، فألطف له الغذاء في حال صغره ثم أغلظ له الغذاء لكبره، فلطف له في كلا الحالين، ورحمه بهذين الغذائيين، وعطف قلوب الآباء والأمهات على الأطفال بالحن والجود منه والإفضال، فلما أغناهم عن الرضاع بالفصال خفف بذلك عنهم بعض أحوالهم، ولطف لهم بفصلهم، ثم لطف للأطفال بكبرهم وأتمهم بعد صغرهم، وقواهم بعد ضعفهم، وافترض عليهم بعد كمالهم مكافأة أمهاتهم وآبائهم بالطاعة والبر إن كانوا مؤمنين، وبما افترض عليهم موقنين، وافترض عليهم أن يستغفروا لهم ولا يغفلوا في القول لهم، فنسأل الله أن يغفر لنا ولن ولدنا من المؤمنين.

اللهم فاخصص بصلواتك ورحمتك وبركاتك ومغفرتك عبدك ورسولك ووليک ونبيک البر الزکی الطاهر النقي عمداً خاتم النبیین وأهل بيته الطاهرين.

اللهم يا مولاي وأحسن عنا جزاء وأكرم في الجنة مشوا، ووال من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذله.

باب تفسير الإرادة والمشينة

قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه: الإرادة هي المشينة، والمشينة هي الإرادة، فإرادة الله هي مراده، ومراده قصده، وقصده فعله، ومعنى كلما ذكرنا وبه في إرادة الله قلنا معنى واحداً هو الفعل لا غير ذلك.

فما إرادة المخلوقين فهي: عرض خاطر يخطر في قلوبهم ويتعلق بأنفسهم، وذلك العرض فهو شهوة وعجة وضمير ونية، واعتقاد، والله تعالى أن يكون محلاً للأعراض، أو مكاناً للشهوات والأمراض؛ لأن الأعراض لا تحمل إلا في الكل أو البعض والكل والبعض محدثان، وهما عن الله منفيان؛ لأن كل شيء دليل على نهايته ونهايته يدل على انقطاعه وغايته، وما كان له حد ومنقطع فله حدد قاطع ومفتطر خالق صانع، وما كان له بعض لم يخل من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون مجمرعاً إليه فيكون موصلاً.

[٢] وإما أن يكون منفصلاً عنه فيكون مفصلاً.

والتوصيل والتفصيل محدثان مخلوقان متناهيان، وليست الإرادة والمشينة كالعلم والقدرة الأولية وغيرهما من الصفات الأزلية؛ لأنه لو خلا من العلم

لكان جاهلاً، ولو خلا من القدرة لكان عاجزاً، ولو خلا من الحياة لكان ميتاً، والإرادة والمشيئة فإن خلا منهما لم يلحق به نقص في حدثهما، ومما يدل على فساد قول من قال بقدّم الإرادة أنه لو كان مريداً لكان الخلق معه قديماً وهذا متناقض عند ذوي الألباب؛ لأن الفاعل أبداً قبل فعله في جميع الأسباب، وفي كون المريد قبل مراده دليل على حدوث إرادته وإيجاده.

وأيضاً فإن الإرادة على وجوه مختلفة، وأسباب غير مؤتلفة، وكلها فين معروف، وبالحديث قبل القدم موصوف.

[١] فإرادة نهى وأمر.

[٢] وإرادة حتم وجبر.

فأما إرادة الأمر والنهي فهي إيصالهما إلى العباد وأمره بالفعل والإيجاد، أما إرادته للسموات والأرضين وتكوينه لجميع المخلوقين، وجبره للأجسام المحدثين، وخلقهم لأرزاق المرزوقين، والأمر قبل أمره والجابر أبداً قبل جبره، والأمر والنهي على وجهين محدثين ومكونين بعد العدم موجودين، والأجسام فمحدثّة مصنوعة ومفرقة بإذن الله ومجموعة، لا يمتنع من قبول ذلك عاقل ولا يشك فيه إن أنصف جاهل، ولا تكون الإرادة أبداً قبل مراده، فيكون كإرادة عباد، ولا يكون فعله قبل إرادته فيكون فعله بغير مشيئته، ولو فعل ذلك كان كالغافل الناسي من بريته؛ لأن من فعل فعلاً بغير قصد ولا اعتماد ففعاله خطأ وغفلة وفساد، والله يتعالى عن صفة العباد وإنما إرادة الله قصده وقصده فعله، وفعله عمده، وعمده إيجاده، وإيجاده إرادته، وإرادته مراده.

فإن قال: إنما أصفه بقدّم الإرادة لقوته عليها؟

قيل له ولا قسوة إلا بالله: إن وصفك له بقدّم المحدثات كفر بالله فاطر السماوات؛ لأنك أشركت صنعه معه في الأزلية.

وحقيقة القدّم هو الله القديم الخالق الرحمن الرحيم.

ولو قال قائل: إن الله يريد ولا يريد لكان صادقاً، ولو قال إنه يعلم ولا يعلم لكان كافراً فاسقاً، ألا ترى أنه يريد الإيمان والإحسان ولا يريد الكفر والعصيان؛ لأنه إذا أراد الإيمان ولم يرد الكفر كان عادلاً، وإذا علم الإيمان ولم يعلم الكفر كان جاهلاً، فهذا فرق بين صفة الذات وبين صفات الأفعال المحدثات فسيحان من هو على كل شيء قدير، ويكل الأشياء عليم خبير.

باب تفسير البقاء والدوام

قال المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين:
بقاء الله: هو دوامه، ودوامه قوته، وقوته قدرته، المعنى في ذلك واحد،
هو ذاته.

وأما بقاء المخلوق: فهو ثباته وحدته وكذلك دوامه هو ثباته ومقامه، والحدة
والإقامة عرضان، وهما في الأجسام حالان، والله يتعالى عن الحدة والمخلوق،
ويجلى عن شبه كل مخلوق.

باب تفسير العدل

العدل: صفة من صفات الفعل، فكل ما فعله الحكيم ففيه العدل، وإنما سمي العدل عدلاً في كل ما كان الله سبحانه فعلاً لا اعتداله وقوامه وحسنه ونمائه، وثباته، فهل يقول أحد يعقل أن الظلم عدل حسن، أو أن الكفر تمام متقن، هذا ما لا يقول به أحد من ذوي الألباب، ولا ينسب إلى الله رب الأرباب.

فإن قال مائل: ما عدل الله في خلق الجمادات؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: لا يقال للحكيم لم فعل إذا كان حكيماً، وكان بجميع الأمور عليمًا؛ لأن الحكيم لا يفعل فعلاً إلا لمصلحة وحكمة، فإذا علمت ذلك وجب عليك التسليم له في جميع فعله لعلمك بحكمته وعدله.

وأيضاً فإن العقول تصل في غور حكمته، وتشهد بفضله ورحمته، وإن أدركت عقولنا شيئاً من حكمة خالقنا، فإننا نعلم مع ذلك أنها تقصر عن غاية صنع سيدنا ولن تدرك عقولنا من ذلك إلا ما شاء سبحانه، وفي ذلك ما يوضح عدل الله وإحسانه، وفي أقل قليل ذلك بحمد الله الشفاء والبرهان،

والحكمة والرحمة والإحسان، وذلك أن مولانا سبحانه أنعم على المكلفين بما صنع من السماوات والأرضين، وجعل ذلك نعمة للمؤمنين، وحجة وتفضلاً على العاصين، وحكمة أبانها لعباده الموقنين، فكلما صنع مما عنه سألت فلنعمة الابتداء وليان الحكمة والهدى.

[أصناف الخلق]

وأما البهائم والأطفال فجعلها الله للشواب على ما امتحنها من الأسباب، وجعل الخلق على ثلاثة أصناف:

فصنف: هم المتعبدون للملائكة والجن والأكدميون.

وصنف: من الحيوان والأنعام وما لا يحصى من الأنام وأمم قبائل الهوام.

والصنف الثالث: فهو جميع الموات الأرضون والسماوات والأهوية والماء والنبات، وفي جميع ذلك العدل والثبات، والآيات البينات، فأما ساداتنا الملائكة المقربون والأنبياء والمؤمنون والمتعبدون أجمعون، فإن الله جاد عليهم بنعم لا تحصى، وأيادٍ عظيمة لا تجزأ، ولأن أجهد المتعبدون غاية جهدهم وبلغوا الغاية في عبادة ربهم لا قامت عبادتهم بسلامة جارحة واحدة من جوارحهم، ولا بنعمة من نعمهم، ولا بصرف عنة من محنتهم، ولم يرد الله بعبادتهم إن يجازوه، ولا أراد منهم أن يكافئوه، ولا أوجد لهم لينفعوه، وإنما أوجد لهم لإظهار حكمته، وأظهر حكمته فيهم لنعمته، وأنعم عليهم برحمته، وتعبد لهم بشكره ليظهر الحسن من فعلهم وليكافئهم على شكرهم، وإنما تعبد لهم بشكره؛ لأن شكر المنعم واجب والأمر بالواجب عدل.

ودليل آخر: أنه لا شيء أحسن من تركيب القوة في الأجساد والاستطاعة في جميع العباد، وإذا كان ذلك حسناً في المعقول من فعل الواحد الحكيم الجليل، فلا بد أن يأمر بصرف ذلك في البر والرشاد، أو في اللهو واللعب والفساد، فالعقول تشهد أن الحكيم لو أهملهم من الأمر بالطاعة لضلوا وفسدوا ولما اعتدوا أبداً ولا رشدوا، فمن هذا الوجه وجب أن يرسل إليهم الرسل بفضله وحكمته في الأمور وعدله.

فإن قال: أليس قد زعمتم أن العقول كافية وأنها حجج وبراهين شافية؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: إن العقول لا تعجز عن تمييز الخيرات من الشرور، ولا تكل عما استعملت فيه من الأمور، فإما أن تدرك فروض رب العالمين أو تستوعب جميع شرائع الدين، فهذا ما لا يوجد في العقول، ولا ينهياً إلا بالكتاب والرسول؛ لغلبة ما فطر الله من الهوى وأشغال حلاوة الدنيا ومنازعة الأنفس إلى ما تهوى، والعقل فإن كان شاهداً عدلاً وكان الخير عنده من الشر أولى وأحسن وأبين فضلاً، فإن في الأنفس من فطرة الشهوات ومنازعتها إلى اللذات ما يُحسِّن كل قايح الأمور لغلبة الفطرة على المفطور، فما الذي يزرجه عن الحرام، ويفرق له بين البر والآثام، إذا لم يكن ثم شرائع إسلام، وتبيان كل حلال وحرام.

فأما الذي لا يعذر فيه أحد من الأنام في بلاد الكفر والإسلام، فهو شكر المنعم على ما أنعم به واتباع الحسن في كل أسبابه والتفكير في هذا الصنع العجيب، والإقرار بحكمة الحكيم، والبحث عن المحدث والقديم، فإن من كان من همته الإحسان فأخلق بهدايته من الرحمن؛ لأن الرحيم إذا علم بصحة النية وسلامة القلب والطوية كان حقيقاً عليه أن يهديه للصواب، ويوفقه لأفضل الأسباب.

ألا ترى أن الحكيم من المخلوقين إذ علم بإحسان المحسنين كان أعظم حرصه على هدايتهم، وأكثر عنده لرحمتهم، فكيف بمن زادت رحمته على رحمة الآباء للأبناء، وزادت حكمته على حكمة الحكماء، وهو أرحم الرحماء، فأقسم بالله هو أرحم من الأم بولدها، إذ كان أصل كل رحمة من رحمته وكل حكمة فمن حكمته، وكل علم فمن تعليمه ولطفه بالعباد ويفهمه، فتأياً وبعداً لمن يرغب عن مواصلته، ولا أفلح من أعرض عن محبته.

[ابتهاال]

اللهم يا مولاي إنك تعلم محبتي لك، وما يضرر قلبي من مودتك، وتعلم يا حبيبي وسيدي محبتي لأوليائك وإن بُعدت أنسابهم، وتعلم بعداوتي لأعدائك ولو قربت أرحامهم، فأسألك يا كريم أن ترحم ضعفي ومسكنتي، وفقرتي إلى رحمتك وفاقتي، وترحم من ولدني من المؤمنين والمؤمنات جميع سادتي الصالحين والصالحات، وأسألك يا رحيم يا حكيم يا لطيف يا حلیم أن ترزقني نصرة أوليائك المحقين، وخدمة عبادك المهتدين، وأن تمن عليّ بجوار سيدي محمد خاتم النبيين، وسادتي أهل بيته الطاهرين، وأن لا تحرمني زيارة سادتي أنبيائك الصالحين، ومرافقتهم في جنات النعيم.

اللهم إنك خلقتني لتتفني بإيجادك لي عن غير حاجة منك إلى خلقي ولا ناقة إلى عملي، فسبّب لي أبواب نجاتي، واستر فضائحي وزلاتي، حتى تبلغني ما آمله برحمتك خلقتني.

اللهم يا كريم قد علمت ما يضرر قلبي من خوفك فأمن خوفاً، وراحم

ضعفني، اللهم إني لا أخاف إلا من ذنوبي أن تحبط عملي، ولا أحزن إلا من سوء فعلي، فإن رحمتي بفضلك، وإن عذبتني فبعدلك، فيا حزناء يا مولاي كيف أنجو بعملتي وهو لا يساوي شربة ماء مما سقيتني ولا إشباع جوعة مما أطعمتني، ولا عافية ساعة مما عافيتني، ولا شفاء مرضة مما أمرضتني.

اللهم يا مولاي إن جسمي يضعف عن قرص القملة على صغرها فكيف يا مولاي أصبر على جهنم وحرها! فيا ويح جسم عصي الرحمن وهو على غاية الضعف والهوان، والمسكنة بين أطباق النيران.

اللهم لك الحمد يا سيدي كما اعتني على جهاد نفسي بما أريتني من ضعفني وذلتني.

اللهم يا كريم إني لا أدري كيف محضري غداً بين يديك ولا بما اعتذر إليك، إذا ورد علي كلما قدمت وأحضر إلي كلما عملت، وأوقفت على الحساب، وأوتيت بالكتاب، وسئلت عن جميع الأسباب، وطلب مني الجواب، فليت شعري يا سيدي أينئتم على لساني وتنطق جوارحي بما عملت من الذنوب، فيكون ذلك بعدلك أتغفو عني فيكون ذلك برحمتك.

ويا ليت شعري يا كريم أتعطيني كتابي يميني أم شمالي فيكون ذلك بسوء فعالتي، فيا أسفاه يا مولاي ويا خزياء على ما عملت، ويا لوعتاه على ما فرطت إلا أن ترحمي وتعود بقدمك على حدودي، وبعلمك على جهلي، وبقوتك على عجزتي وبعزتك على ذلي، وبعظمتك على صغري، وبجلمك على سوء فعلي، وبكرمك على لؤمي، وبغناثك على فقري، وسؤددك على عبودتي.

اللهم يا كريم ارحم في الدنيا ضعفي وارحم في الآخرة ذل موقعي، إذا
أتيت أنسل كالفراشة الطائشة عند معابتي للأحوال، وشدة الأحوال، ودك
الأرض وزفرات جهنم وشهيقها، ونغصها ولهبها، ولا تجعلني يا مولاي من
خطبها، فلا صبر لي يا كريم على عذابها.

وصلّى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته الطاهرين
وسلم تسليماً.

كتاب التوفيق والتسديد والآداب للشيخ محمد صالح المنجد

- ١- معنى التوفيق والتسديد
- ٢- معنى الشجاعة والحيث
- ٣- معنى السكينة
- ٤- فائحات الرباح
- ٥- الأجل المعلوم والمعلوم
- ٦- فائحات البرة
- ٧- الملقون
- ٨- معنى المص في آية الرزق
- ٩- فائحات الصبر
- ١٠- بيان العقل والتفكير
- ١١- مخاطبة إبليس لآدم
- ١٢- التفرغ للعلم
- ١٣- فوائد القلوب

كتاب التوفيق والتسديد والآداب

[مما أجاب به الإمام المهدي لدين الله الحسين بن الإمام القاسم بن علي صلوات الله

عليهما على حسان بن محمد الغولاني

بسم الله الرحمن الرحيم، سألت يا أخي وفقك الله للسداد، وخصك من الهدى والرشاد، بأجزل مواهب العباد عن مسائل يخبط فيها من لم يعطه الله عطية التوفيق، ولم يسدده باليقين والتحقيق، فعسف بجهله عن غير هذا فلم يزد من الحق إلا بعدا، وقد أصبت والحمد لله حقيقة اليقين وظفرت بأوثق وثائق الدين، فزادك الله رشداً إلى رشدك، وعلماً وتوفيقاً إلى علمك، فأنت أحق من جيء بالحكمة إذ أنت من أهلها^(١).

[معنى التوفيق والتسديد]

أول ما سألت عنه التوفيق والتسديد وما حقيقتهما ومعناهما؟

والجواب في ذلك: أن التوفيق والتسديد: هما العون من الله والتأييد، فمن أعانه الله على طاعته ووفقه لمراضاته، فقد وفقه لهداه، وسدده لسبيل تقواه، ولن يوفق الله أبداً من عصاه وأعرض عن الله واتبع هواه.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

ثم يقال لمن زعم أن الله وفق العصاة قبل توبتهم، وسددهم في حال معصيتهم: أخبرنا أيها الجاهل عن التوفيق والتسديد، والعون من الله والتأييد، أهما مكافأة للعبد على طاعته؟ أم عون للفاسق على معصيته، أم تأديب له من الله على غفلته لما علم من إنابته ورجعت؟

فإن قال: إنهما زيادة من الله للمؤمنين^(١)، ومكافأة لعباده الموقنين^(٢)، فقد أصاب في قوله: [ورجع عن مكابرة جهله، وإن قال إن التوفيق معونة من الله للفاسقين فهذا لا يكون مع ضعف عقله بين المتعبدين، ولا يناظره أحد من المكلفين. فإن قال: إن التوفيق والتسديد أدب من الله للفاسقين فهذا ما لا يقول به أحد من الناس أجمعين؛ لأن الأدب نكال وعذاب وألم وجميع وأتعب ونصب ومواقعة وغم وعقاب والتوفيق فإنما هو رحمة وصواب]^(٣)، وأصل التوفيق مأخوذ من الموافقة للصواب، وموافقة الحق في جميع الأسباب، وكذلك التسديد مأخوذ من السداد، وإصابة^(٤) الحق والصدق والرشاد.

[لا ينكر ذلك إلا جاهل بلسان العرب أو متسلب العقل سيء الأدب، وليس يقول أحد يعقل أن الفاسق مصيب في حال فسقه، كما هو مصيب في حال إنابته وصدقه، وكيف يكون الكافر لنعم الله موصوفاً بأخسر صفات المؤمنين وهو داخل بعد في أقبح صفات المجرمين، هذا ما لا يقول به الأخيل من الخيلان، قد أعمى الله قلبه وأصداه بالخذلان]^(٥).

(١) في (ج): للموقنين.

(٢) في (ج): للمؤمنين.

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٤) في (ج): وأصله.

(٥) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

الفتح الثاني من شرح كتب درسا في الإبراهيم الباني ————— كتاب الشرف والتمديد والقدوس

واعلم يا أخي زادك الله علماً ولحاناً وإياك من العمى أن التوفيق هو التسديد، وهو الهدى من الله والتأييد، وهو زيادة من الله للمهتدين، وإرشاد منه لعباده الراشدين، فمن قبل عن الله الهدى وشكره على نعمة الابتداء زاده هدى إلى هداة، وبصره وآتاه تقواه.

وأول توفيق الله وتسديده وعونه للمؤمنين وتأييده، أن يبصرهم معالم دينهم، [ويزيدهم في علمهم ويقينهم]^(١) ويعينهم بلطفه على جهاد أنفسهم.

وأول خذلان الله لأعدائه تركه لهم على ضلالتهم، واستدراجه إياهم بإغفالهم، فإذا خذلهم بالترك والإغفال لم يصيبوا رشداً في حال من الأحوال، ولم يزالوا مرتطمين في الضلال [لما غيروا من نعم الله وبدلوا وكابروا من الحق فلم يقبلوا حتى صلت قلوبهم عن الهدى، وعميت أبصارهم وأظلمت عن نور الحق فجهلت، فتعوذ بالله من العماية في الدين والضلالة عن الحق واليقين]^(٢).

[معنى الشجاعة والجبين]

وسألت عن الشجاعة والجبين أهما من تركيب الله في الأجسام أم هما اكتساب من العباد؟

واعلم يا أخي أن الشجاعة على وجهين، وكذلك الجبن أيضاً على معنيين، فمن ذلك شجاعة المتعبددين، وشجاعة من لا يعقل من المخلوقين.

(١) ما بين المكوفين زيادة في (ج).

(٢) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

فأما شجاعة البهائم: فالهام وتركيب من رب العالمين.

وأما شجاعة المكلفين وإقدامهم على ما يكرهون: فهي صبر منهم لدفع ما يخافون، واجتلاب منافع ما يريدون، ولا يتم ذلك لهم إلا بما ركب الله من الاستطاعة فيهم، ولأولياء الله من الصبر والاجتهاد، ما ليس لغيرهم من جهلة العباد^(١)، وذلك ليقينهم بالمعاد، وزهدهم في الإقامة والإخلاد.

وأما جبن البهائم وذلتها: فهو محنة من الله لها، ونعمة منه لغيرها، ليشيها على ذلك عند حشرها، ويعثها يوم القيامة ونشرها.

وأما جبن آدميين، فلا يخلو من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون لعله مرض أذلهم، ومنعهم من الجهاد وأملهم، وأضعفهم عن ذلك وأكلهم.

[٢] وإما أن يكون ذلك زهداً منهم في الجهاد وميلاً إلى الراحة والرقاد.

فإن كان ذلك لعله مانعة ومحنة عن الجهاد قاطعة، فلا يكلف الله سبحانه خلقه ما لا يستطيعون، ولا يسألهم ما لا يجدون؛ لأنه عز وجل أرف وأرحم بهم من أمهاتهم وآبائهم.

وإن كان ذلك منهم ميلاً إلى الفساد، وكراهية منهم لحر الجلال، وضئانته^(٢) بالأهل والأولاد، فسيفارقون صاغرين، ويرتحلون عنه مأزورين.

[وسألت عن رجلين سارا لحاجة بعينها فقصيت لأحدهما ولم تقض للآخر منهما أذلك بسبب من الله أم لا؟]

(١) في (ج): ما ليس لجهلة العباد.

(٢) في (ج): وصيانة.

الفتح الثاني من لم يرح كتب در سالک (الإمام العياشي) ————— كتاب الترفيع والتسديد والظهور

والجواب في ذلك: أن كل سبب من الأسباب لا يخلو من أن يكون من رب العالمين، أو يكون من المخلوقين، فإن كانت هذه الحاجة من الله فهو الذي سهلها وفعلها له خاصة وجعلها، وإن كانت من العباد فهم الذين أنالوه حاجته وأوصلوه إرادته وطلبته، وإن كانت منه بحسن التدبير والاختيار والالطف والحرص والاحتياال فذلك منه بلطف التدبير والبصيرة، فيما قصد من الأمور.

وأما هذا الذي لم يقدر على حاجته ولم يظفر بإرادته فلا يخلو من أن يكون الله منعه وجبه عن ذلك وقطعه، وإما أن يكون العباد منعه ولم يوصلوه إلى حاجته ودفعوه.

وإما أن يكون منعه من ذلك سوء تدبيره، فلم يقدر على ما أراد لتقصيره^(١).

[معنى السخرية]

ومألت عن قول الله سبحانه: ﴿لَيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ [الزمر: ٢٢]؟

والجواب في ذلك: أن الله عز وجل^(٢) سخر بعضهم لبعض تسخيراً، وجعل في ذلك حكمة وتديباً، ولولا تسخيره لما عاش ضعيفهم مع قويهم، ولما انتفع فقيرهم بغنيهم.

(١) ما بين المكونين ساقط في (ج).

(٢) في (ج): الله سبحانه.

[في تأثيرات الرياح]

وسألت عن الرياح تهب على إنسان فتسقطه في بئر أو تهدم عليه جداراً،
فيموت أذلك من الله أم هو من الرياح؟

والجواب في ذلك: أنه لا يخلو:

[١] أن^(١) يكون تعرض لذلك فأهلك نفسه.

[٢] وإما أن يكون ذلك بغير كسبه.

فإن تعرض للهلكة وألقى بنفسه إليها فقد أثم في نفسه واعتدى عليها،
وإن كان لم يتعرض بشيء من ذلك حتى هجم عليه وورد بغير اكتسابه^(٢)
إليه، فذلك من الله سبحانه صنع وتدبير، وتهلكة لعبده وتدمير، فأما الجدار
والرياح فلا ينسب الفعل إليهما، ولا يقال به في سبب من الأسباب عليهما.

[في ما يتلفه البرد]

وسألت عن الغيث والبرد إذا تلف منهما تالف أو مات بأسبابهما [ميت]^(٣)؟

(والجواب في ذلك): أن الله أتلفه بالبرد والمطر وأماته، وأذهب عمره بذلك
وحياته، فأما الغيث والبرد فلا يعيان ولا يعقلان، ولا يقتلان أحداً
ولا ينشران، ولكن أمات بهما وأحيا، ودبرهما^(٤) وهيا، وجعل فيهما خيراً
وشرّاً، وركب فيهما نفعاً كامناً وضرّاً.

(١) في (ج): وإما أن.

(٢) في (ج): اكتساب.

(٣) ما بين المكونين ساقط في (ج).

(٤) في (ج): ودبر بهما.

[حكم من سافر إلى بلد السدم]

وسألت عن الرجل أمأثوم إذا سافر إلى بلد السدم؟

(والجواب) [واعلم]^(١) أنه إن تعمد بذلك تلف نفسه فقد أثم، وإنما^(٢) السدم طبيعة حارة من جنس النار يقوى بأشكالها، وتبطل بخلاف أمثالها، وإنما ركب الله عز وجل أجسام العباد على أربع طبائع مختلفة، متضادة غير مؤتلفة، وهي: الحر والبرد، واليبس والرطوبة، وكل طبيعة من هذه الأربع تقوى بشكلها، وتبطل بضدها، فكل حار من الأغذية يقوى الحرارة التي في الجسد وينميها، وكل بارد من الأغذية يبطل الحرارة وينفيها، ويقمعها أبداً ويطفئها، وكذلك روي عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله.

وأما ما روي عنه من المقال بأن بلد الوباء يقرب في الأجل، فهذا فاسد من الرواية والمقال، ولا^(٣) يمكن أن يكون نهى عن بلد الوباء، لتعب الحر وأعراضه، ونكد عواقب السدم وأمراضه.

فأما الأجل فلا يقربه إلا الله عز وجل أو ظلم العباد، وتفريقهم بين الأرواح والأجساد؛ لأن الله سبحانه طبع الروح والجسم على الاجتماع والافتراق عند التغير والانقطاع، فإذا تغير الجسد خرج الروح بعد قراره وثباته، ومات الجسم وهلك بعد حياته، رحمة منه سبحانه للمخلوقين، وتنبهوا بالضعف للغافلين، لينظروا إلى ضعف أنفسهم وأجسادهم، فيزهدوا في الدنيا

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٢) في (ج): وإنما.

(٣) في (ج): ولكن.

كتاب التوحيد والتميز والفرق ————— (الفتح الثاني من مجموع كتب رسائل (الشيخ) العباسي)

باجتهادهم، ويُقبلوا على طاعة ربهم، ويستعدوا للموت قبل حلوله بهم، حتى تخرج أنفسهم على أيقن اليقين، ويقفوا بين يدي الله على الحق اليقين^(١)، ويسلموا بذلك من صفة الخط الغيبين.

[وسأنت عن قول مولانا جل جلاله وسلطانه: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (آية: ١٩٠)] وهذا دليل على رحمته للعباد وكرامته للهلكة والفساد^(٢).

[في الأجل المحتوم والمخروم]

وسأنت عن المقتول هل بقي من أجله شيء أم قد اخترم القاتل أجله قبل وقته؟
واعلم [يا أخي أرشدك الله]^(٣) أن الله عز وجل خلق الحياة خلقاً وأوجدها إيجاباً، فإن شاء قبض الأرواح وإن شاء تركها، فأما المقتول فقد علم بقتله، فلم^(٤) يجعل له أجلاً بعينه، ولو حتم له أجلاً موقوتاً لبقى إلى وقته ولما قدر أحد من المخلوقين على قتله^(٥).

[وسأنت عن المقتول بحكم الله هل بقي في عمره شيء إذا لم يقتل؟]

واعلم يا أخي أن هذا المقتول بحكم الله عز وجل لا يكون حكم الله متلفاً إلا بنفاذ أمره وطاعته، وقدرة إمام المسلمين وطاقته، وأما الله فلو أراد قتله

(١) في (ج): المبين.

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٤) في (ج) ولم.

(٥) هذه إشارة لطيفة، وقد يكون كلامه هذا حلاً وسطاً للمختلفين في مسألة أجل المقتول ونحوه بنقض النظر عن كونه حقيقي أم تقديري.

النسخ الثاني من مخطوط كتيب در رساله الامام العباسي ————— كتاب التفسير والتفسير والادب

إرادة حتم لأفناه ولو جبره على التلف لما أبقاء ولما مهله ساعة ولا أحياء، ولكنه أمر بقتله أمراً ولم يجبره على القتل جبراً^(١).

[أضرار الهوام]

وسألت عن رجل كان يسير في طريق فلدغته حية أو غيرها من الهوام؟ وعن الجراد وأكله^(٢) للزرع أذلك من الله بإلهام أم هو من أنفس الهوام؟

والجواب في ذلك: أن الله عز وجل ألهم جميع الدواب والأنعام اجتلاب منافعها ودفع مآلئها، فإن كانت هذه العجم قصدت الملدوغ قصداً، وتعمدت هلاكه عمداً فذلك بإلهام الله ومشيئته.

وإن كان هو الذي تعرض بها^(٣) فذلك بإرادته، لأنه قصد شراً كامناً بمهجته، لأن الله عز وجل قد ألهمها نفي ما هجم^(٤) عليها، وإهلاك ما قصد إليها.

[لطف الله في البهائم]

وسألت عن البهائم هل معها عقول تعقل بها وتميز ما يضرها وينفعها؟

والجواب في ذلك: أن العقول لا تنسب إلا إلى المتعبدین، ومن كان من المهتدين والضالين، ولكن الله ألهم أنفس البهائم إلهاماً وجعل ذلك لحياتهن قواماً.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٢) في (ج): وأكلها.

(٣) في (ج): لها.

(٤) في (ج): ما يهجم.

[الأمراض]

وسألت عن الأمراض وما ينال الآدميين من وصب الأعراض، وذلك من الله لا شريك له وهو الذي صنع ذلك وجعله وركبه في الأجسام ونزله.

وأما ما يستعمله الناس من الطبائع فليس يقدرّون على طبعه، وإنما يقدرّون على تناوله وجمعه، وليس للعباد فعل في هذه السموم إلا الحركات، ولا ينسب قتل السم إلى الجمادات، وإنما هو عنة وهلكة من الهلكات، وإنما فعل العباد تفريق وجمع، ورفع ووضع، وصلة وقطع، وطاعة ومعصية، وسكون وحركة، وضمير ونية.

فأما الطبائع فهي من فعل الله وتدبيره، وحكمته وتقديره، ولا ينسب الفعل إليها ولا إلى جامعها، ولا يكون ذلك إلا من فعل صانعها.

[الجنون]

وسألت عن المرض الذي يسمى الجنون أهو من الجن أم (هو من فعل^(١) الله) في المجنون؟

واعلم يا أخي أكرمك الله أن الجنون هو ما أجن العقل وستره، وحال بينه وبين المعقولات وغمره، ولا يكون ذلك إلا بملازمة العلل ودخولها، وجولانها في القلوب وحلولها، والجان فلا يتهاى له الدخول، ولا يمكنه الملازمة والحلول.

(١) في (ج): (أهو فعل من الله).

[معنى المس في آية الربا]

وسألت عن قول الله سبحانه مولانا الواحد الجليل وما ذكر في أهل الربا من القول: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

وهذا مثل ضربه الله لمن يعمل بالربا كالنوموس^(١) وخبله، إذ لم يتنفع^(٢) ويزدجر عن الحرام بما ركب الله من عقله، والمسّ فهو الجنون، وإنما خاطبهم الله بما يعرفون؛ لأنهم إذا رأوا مجنوناً سمره مخبوطاً منقوصاً، وكان بذلك الاسم عندهم مخصوصاً.

[في عدم تأثير العين]

وسألت أكرمك الله عن العين وما يعتقد العوام من إصابتها للبهائم الحسان والأشجار المثمرة وغيرها^(٣).

واعلم يا أخي أن ذلك لا يصح عند من بعقل، ولا يقول بذلك من الناس إلا من يجهل، ولكنه ربما وافق أمر الله نظرهم، فيتوهمون أن ذلك منهم.

وليس يخلو نظرهم من أن يكون انتقل منه جسم إلى الشيء المعجب ولا به^(٤)، ووصل إليه ولا مسه، وإما أن يكون لم يصل شيء منه إليه، ولم يقع مما توهموا عليه.

(١) في (ج): بالنوموس.

(٢) في (ج): ولم يزدجر.

(٣) في (ج): وغير ذلك.

(٤) في (ج): فلا به.

فإن قالوا: إنه خرج من أنفسهم وأعيانهم جسم أمرضه، ووصل إليه وعارضه، فهذا الجسم لا يخلو من أن يكون لطيفاً، أو يكون عند خروجه كثيفاً.

فإن زعموا أنه خرج من أعيانهم وأنفسهم جسم كثيف أوجعه، وغلب الشيء المعجب وصرعه، أو أيبس الشجر وقطعه، فهذا محال لأن العين والنسمة ضعيفان، وهما مع ضعفهما لطيفان، وما كان من الأشياء كلها ضعيفاً، وكان مع ضعفه لطيفاً فيستحيل أن يخرج منه جسم كثيف.

وإن قالوا: بل خرج منه جسم لطيف فليس يخرج من العين والنسمة إلا ما هو أطف منهما وأضعف، وأقل منهما وما كان أطف من اللطيف، وأقل وأضعف من القليل الضعيف، لم يذهب في الأهوية إلا ضلالاً، وكان كلما نسب^(١) إليه محالاً.

وقد علم كل عاقل أنصف عقله، ولم يتبع جنونه وجهله، أن ذلك لو صح لدعيه، لما ترك على وجه الأرض أحداً يعاديه، وقد رأينا بالمشاهدة أعداءه أحسن حالاً، وأكثر منه ولداً ومالاً، فلو كان صادقاً فيما يدعي من المحال، ويتحل عند الرعاع والجهال، لما ترك أعداءه يوماً واحداً ولما ترك لهم مالاً ولا ولداً ولا أبقى في إلحاح النظر جهداً.

وقد أجمعوا على صحة هذا السبب غاية الإجماع، ولكن لا يلتفت إلى إجماع الرعاع؛ لأن همج الناس لا يفرقون بين العقول والأوهام، فمن هذا الوجه لا يتكل على إجماع الطغام، ولو أجمعوا على شيء يمكن في المعقول لما صدقناهم لما هم عليه من العقول، فكيف بتصديقهم في المستحيل، وما لا يمكن أبداً في العقول.

(١) في (ج): ينسب.

[بيان العقل]

وسأنت عن العقل [ما هو] ^(١) في ذاته: وهو عرض ركبته الله في قلوب المتعبدين، وجعله حجة على المكلفين، والعقل والنفس ضدان، وهما في القلوب متعلقان، والجسم والروح لهما موضعان، وأخفهما ^(٢) بجمل النفس والعقل والروح، لأن العقل والنفس روحانان ^(٣) وهما في ذاتهما عرضان، والنفس تنقسم على أقسام أضداد.

فمنها داع إلى الخير والرشاد، ومنها ما يدعو إلى الغي والفساد.

والعقل قسم واحد يقين، وأمين ناصح شاهد مبین.

فأما النفس فمناها الذكر والنسيان، وهما في القلب ضدان متافيان.

وقسم ثالث هو الشهوات للذات.

والرابع ضد الشهوة وهو الكراهية للمكروهات.

والخامس الأمان وهو السكوت والاطمئنان.

والسادس ضده وهو الخوف [من المهلكات] ^(٤).

والسابع من الأقسام ما يحول في النفس من الظنون والأوهام.

والثامن: ضده ^(٥) وهو اليقين والحق الواضح المبين.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٢) في (ج): وأخفهما.

(٣) في (ج): روحانان.

(٤) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٥) في (ج): ضده الوهم.

والتاسع هو السرور والفرح.

والعاشر ضده وهو الغم والترح.

والحادي عشر الرجاء والطمع.

والثاني عشر ضده وهو اليأس.

والثالث عشر الرحمة.

والرابع عشر ضدها وهي القسوة.

وكثير من هذه الأقسام يوجد بالمشاهدة في أنفس الأنعام، ولكنها^(١) تنقسم في قلوب ذوي^(٢) العقول على أقسام، وتخرج على وجوه نخشى فيها الإمعان في الكلام، ولا فاقة^(٣) لأحد إليها من الأنعام.

والنفوس فهي تغلب^(٤) القلوب أطواراً، وتغيره حالاً بعد حال مراراً، فمرة تدعوه إلى الصالحات، ومرة تدعوه إلى المهلكات، ومرة تدعوه إلى العقل، ومرة تدعوه إلى الجنون والجهل.

وأصل الجنون وفروعه خلق هذه الأقسام بغير عقل ولا زمام، وإذا كان العقل مع هذه الأسباب سترها، وعلا نوره عليها فغمرها، وإذا خلت الأقسام بأنفسها من العقل، جالت في أنواع القبائح والجهل، فنستمتع الله بما وهب لنا من العقول، والحمد لله الواحد الجليل.

(١) في (ج): ولكنهما.

(٢) في (ج): أهل.

(٣) في (ج): ولا فائنة..

(٤) في (ج): تغلب.

ثم نقول من بعد: إن الروح محل هذه الأقسام، وأنه جسم لا يدري ما هو من الأجسام لأن الروح ينتقل من الموضع إلى غيره، وذلك بلطف الله وتدييره، ولا يجوز الانتقال إلا على الأجسام وما ركب الله سبحانه من الأجرام.

[مخاطبة إبليس لآدم ووسوسته في الصدور]

وسأنت عن كلام إبليس اللعين ومخاطبته لسيدنا آدم وغيره من النبيين -صلوات الله عليهم أجمعين- وقد حكى الله عز وجل في القرآن ما قد سمعت من قسمه لآدم وزوجه إنه لما من الناصحين ولا يكون القسم [والخلف] ^(١) إلا بالكلام، ولا يجوز أن يسمى القسم خاطر وهم ^(٢) من الأوهام، وإذا أقسم لما فقد سمعاه، وروي في ذلك أنهما صدقاه، وحسب أن عدو الله لا يجترئ على اليمين [بالله] ^(٣) كاذباً لما داخلهما من اليقين بالله ذي الجلال، والتوقير لذكر الله عن الكذب والمحال، حتى ظنا -صلوات الله عليهما- إن في قلب عدو الله من الخشية كالذي في قلوبهما، وأنهما ^(٤) اغترا في حال حداثتهما وقلة تدبيرهما وتجربتهما، فلما حكمهما طول الزمان، وكثرة التجارب للأفتان، حَلَّرا من الغرة ^(٥) والجهل، واستغفما على الدين والعقل، حتى قبضهما الله إلى رحمته، وتوفاهما على طاعته.

(١) ما بين المكوفين زيادة من (ج).

(٢) في (ج) وهو.

(٣) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٤) في (ج): وإنما.

(٥) في (ج): الغرر.

كتاب الترهيب والترغيب في الدين ————— الفتح الثاني من مجموع كتب ورسائل الإمام العبد المذنب

وأما سائر الناس، وما يعارضهم من الوسواس فأكثر ذلك من النفوس وجولانها وتقلب القلوب وخطراتها، وقد روي أن إبليس اللعين ربما قارب الإنسان في حال فكره، و[ربما]^(١) قَوَّى طبعُ النفس بما هو من شكله، كما يقوي الحر من النار بزيادة مثله.

وقيل أيضاً: إنه كان يخاطب الناس في أول الزمان، ويدعوهم إلى العصيان، ولسنا نبالي أدهام أم لم يدعهم، وسواء عندنا أكلهم أم لم يكلمهم؛ لأن ذلك لا يوجب [في دين الله]^(٢) فساداً، ولا يضر من أولياء الله أحداً.

[من أطاع ثم عصى ثم تاب]

وسألت عن رجل أطاع الله وقتاً ثم عصاه ثم تاب إلى الله ومات على تقواه هل يثاب على الطاعة التي كفر بعدها أم تبطل ولا يثاب عليها؟
والجواب أنه لا يثاب على شيء قد أبطله، وأفسده عبثاً وعطله، ولكن الله قد غفر له، وتاب عليه عند الرجعة وقَبَلَه.

[التخلي للطاعة]

وسألت عن رجل عسر عليه الإكساب وأراد أن يتفقه في الدين، ويقبل على طلب الحق واليقين، وأعرض عن المنازل والزوجات، فلم يبن لنفسه منزلاً، ولم يتخذ من الزوجات أهلاً، أيأثم في ترك [شيء من]^(٣) ذلك أم لا؟

(١) زيادة من (ج).

(٢) زيادة من (ج).

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

الشرح الثاني من شرح كتب رسائل (الإمام) العاني ————— كتاب الترفع والتسديد والبر

والجواب في ذلك: أنه غير مأثوم ولا مأزور، ولكنه في حكم الله مرضي ماجور، وقد أعرض سيدنا المسيح عن ذلك واشتغل بغيره فلم ينقص الترك لذلك من أجره.

وأما ما روي عن سيدنا خاتم النبيين صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين من قوله: «لا حصر^(١) بعد يحيى ولا سياحة بعد عيسى» فإنما أراد بذلك التخفيف^(٢) عن المخلوقين ولم يرد بذلك حظر السياحة في أرض الله على السالحين.

[في اختلاف العقول]

وسألت عن العقول هل هي مستوية أم بينها اختلاف^(٣)؟

والجواب: أن [في ذلك]^(٤) اختلاف عقول الناس كاختلاف قواهم، فمن كانت قوته تبلغ أداء الفرائض وجبت عليه، ومن لم يطق فلا يكلفه الله ما يعدم لديه، ولا يصل بقوته إليه.

وإنما العقول على وجوه معروفة، وأحوال بيته موصوفة.

[١] فمنها: عقول ساداتنا الملائكة المقربين.

[٢] ومنها: عقول الأنبياء المرسلين.

(١) قال تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَبْخِرُكَ بِخَيْرٍ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا﴾ [آل عمران: ٣٩]، المحصر هنا هو الامتناع عن إتيان النساء مع القدرة على إتيانهن تعقلاً وزهداً.

(٢) في (أ): تخفيفاً.

(٣) في (ج): خلاف.

(٤) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

[٣] وعقول الأوصياء المستخلفين.

[٤] وعقول الأئمة الطاهرين.

[٥] وبعد ذلك عقول المكلفين.

فأفضل العقول عقول الملائكة الأكرمين، ثم عقول الأنبياء أكمل من عقول الأوصياء، ثم الأوصياء أكمل من الأئمة في العقول، وأفضل في الاعتقاد والقول، ثم للسابقين من الفضيلة على المقتصدين كمثل فضل الأنبياء على الوصيين، وللأئمة المقتصدين من الفضل ما لا يكون لفضلاء المؤمنين.

وأفضل الناس كلهم فضلاً، وأكملهم ديناً وعقلاً، محمد خاتم النبيين صلوات الله عليه وعلى أهل بيته الطاهرين.

[ثواب المطيع حسب الزمان]

ومأنت فقلت: هل يثاب من عُمر في طاعة الله وقتاً يسيراً كثواب من عمر في الطاعة زمناً طويلاً، وكيف يكون كمثلته وتكليفه أطول [كمثل محمد ونوح صلوات الله عليهما]^(١)؟

والجواب في ذلك: أن أعلمهما بالله أفضلهما، وأخشاهما وأعظمهما خشية لله أتقاهما، وأتقاهما لله أهداهما، وأهداهما إلى دين الله أحدهما، وأحد الرجلين بأجزل الثواب أواهما، وأعلم أن عقول حجج الله على قدر كلفتهم، وعلى قدر منازلهم عند الله ومحبتهم^(٢).

(١) في (ج): نوح ومحمد صلى الله عليهما.

(٢) في (ج): محبتهم.

فأما^(١) سائر المكلفين فقد اختلف القول فيهم من المتكلمين فقال قوم: إن الله ساوى بين خلقه في العقول كما ساوى بينهم بالتعب^(٢) فاستعمل بعضهم عقله، ولم يستعمل بعضهم النظر وأعمله، وزهد في التمييز وعطله، فأصداً بمخالفة الله عقله، حتى صار لكثرة اللعب كمن لا يعقل.

فأما من كان مغموراً بالخبيل، مطبوعاً على البلاءة والجهل، وضعف التمييز في الطبيعة والعقل^(٣)، فليس يكلف الله ذلك، ولا يكون أبداً في المكابرة كذلك؛ لأنه لم يعتمد في ذلك تجاهلاً، [ولم يزل عن جميع الأمور جاهلاً]^(٤)، ولم يكن مع الناس فهماً عاقلاً، ولم يزل عن وجوه التعبد غافلاً.

وزعم قوم آخرون: أن الله خالف بين عقول العباد، ودل جميعهم على الرشاد، فذر العقل المنقوص يلحق بضعف عقله إذا سلم من الجنون، كما^(٥) يلحق كامل العقل من الدين، كما أن أضعف الناس يلحق من الصلوات، وأداء جميع المفروضات، كالذي يلحق أقواهم جسداً، وأشدهم بدنأً، فهذا^(٦) قولهم واختلافهم.

والذي أقول أنا وأعتقد - والله الموفق والسدد - أن من عمل على قدر عقله وسلم من مكابرتة وجهله، فهو عند الله من التائبين^(٧)، ولديه إن شاء الله من [التاجين] وعنده

(١) في (ج) وأما.

(٢) في (ج): في التعبد.

(٣) في (ج): والجهل.

(٤) ما بين المعكوفين زيادة من (ج).

(٥) في (ج): كمثل ما.

(٦) في (ج) وهذا.

(٧) في (ج) من التاجين.

إن شاء الله من^(١) المقبولين، ومن كان ضعيف العقل مغموراً بطباع الحيرة والجهل، فهو بمنزلة البهائم والأطفال، في رحمة الله الواحد المفضل.

فأما^(٢) من غمر عقله باللعب والإهمال، وشبه نفسه بالبهائم في الإغفال، فليس^(٣) ولا كرامة من المعذورين، ولكنه عند الله من الكافرين، ولو استعمل عقله حق الاستعمال، لثال به من الخير كل مثال، ولكنه أقبل على العبث والحال، حتى ارتطم ووقع في الضلال، وصار من أجهل الجهال، فهذا ما اعتقد وأقول، وإليه أذهب وأميل.

فأما^(٤) الاختلاف والتبغيز إلى العباد، وسوء الأدب والميل إلى الفساد، والمكابرة والالحاح^(٥) في الألداد، فليس ذلك من أخلاق الصالحين، ولا هو من أفعال المسلمين، ولا يجوز مقاطعة المؤمنين، إلا بكبيرة من كبائر المفسدين، إذا أقام عليها ولم يتقل بالتوبة عنها، وقد رأيت كثيراً من المؤمنين أولياء الله المتقين، يضلون عن السبب من أسباب الدين، فينتغي للمؤمن أن لا يقاطعهم حتى يبين لهم ويرفق بهم ولا يعجل عليهم، فإن الله سبحانه لا يعذب [له جيناً وإن لم يكن في بعض الأمور مصيباً لأنه أكرم من أن يعذب]^(٦) وليه على السهو والنسيان، كما يعذب على العمد والبيان.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٢) في (ج) وأما.

(٣) في (ج): فهو ليس.

(٤) في (ج) وأما.

(٥) في (ج) واللجاج.

(٦) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

[الرد على مزاعم الحشوية]

وقد زعم بعض الحشوية أهل الضلال، الجهلة الكفرة الضلال، أن هؤلاء الجهلة لا يرجعون إلا بالاحتياال والاستدراج والنفاق والاغتيال، وأنه يجوز للإمام وغيره أن يوهمهم ويوقع في أنفسهم أنه على دينهم، حتى إذا اطمأنوا إليه وعظّمهم بعد أن يستميل بالتوهم قلوبهم.

وتأولوا لعنهم الله وأخزاهم، وأضل سعيهم (وأرداهم، وزادهم عمى على عماهم)^(١)، أن إبراهيم وموسى عليهما السلام دخلا مع قومهما في الضلال، ليخرجاهم من الفتنة^(٢) بالاحتياال، فزعموا^(٣) أن موسى لما رأى قومه يشبهون الله قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣].

وقد علم أن الله سبحانه لا يسعده إلى ما طلب فلما لم يعطه إرادته قال لهم: يا قوم كم تطلبون رؤية الله وقد ترونه قد منعي ذلك فكيف بكم، فزعموا أنه ردهم بهذه الحيلة عن التشبيه.

وزعموا أن قوم إبراهيم لما عبدوا النجوم دخل معهم وقال لهم لما رأى كوكباً: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦] حتى يرجعوا معه إذا رجع ويصنعوا من التوبة ما صنع، فيا للحشوية الويل الطويل والخزي والعويل^(٤) والعذاب الجليل، أما سمعوا قول الله سبحانه: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [النمل: ١٤] وقوله: ﴿إِنْ أَنْتَ إِتَّقِيَنِي فِي أَلَدْرَكِ الْأَسْفَلِ مِنْ أَلْتَارِ﴾ [الأنعام: ١٤٠] ولئن كان الأنبياء عندهم عتالين، وبالكذب

(١) ما بين القوسين زيادة من (ج).

(٢) في (ج) من الفساد.

(٣) في (ج): وزعموا

(٤) في (ج): والغول. وهي تصحيف.

كتاب التفسير والتأويل ————— التفسير الثاني من مبرج كتب درساخ الإسلام (الكتاب)

للناس^(١) مغتالين، لقد جعلوهم قدوة للمنافقين، والله يقول [عز من قائل]^(٢): ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [نحس: ١٠٠].

ولئن لم يرجعوا بنور الحق وبهجته، لا رجعوا بالباطل وظلمته، وضعفه وعجزه وركاكته، ولكن الحشوية عجزوا عن الحجج ونورها، فدخلوا في أبواب النفاق وزورها.

وإنما يدعى الناس بلين المراجعة في الجدل^(٣)، ويبين لهم فساد ما يعتقدون من المحال، ويوضح لهم ما هم عليه من الضلال، فإن أقبلوا إلى الحق ورجعوا وصاروا إلى المؤمنين وأجمعوا وإلا رفضوا صاغرين وقطعوا.

فيا لعباد الله أترون موسى كان جاهلاً^(٤)، وكان بحجج^(٥) المعقول غافلاً، حتى [لا]^(٦) يقول لهم إن الأبصار لا تبلغ ولا تقع، إلا على ما يفترق من الأشياء ويجتمع، ولا ينظر بالعيان وبالأبصار، إلا ما كان في قطر من الأقطار، وما حوته الأقطار، وأدركته وعايته الأبصار، فهو أصغر من محله وموضعه، وأقل من مهبطه ومطلعه، وما كان من الأشياء صغيراً منقوصاً، وكان بالنقص والصغر مخصوصاً، فلا بد له من صانع نقصه وأقصره^(٧)، وقطع نهايته وربته،

(١) في (ج): وبالكذب على الناس.

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٣) في (ج) المقال.

(٤) في (ج) أترون موسى كان غيباً جاهلاً.

(٥) في (ج): وكان عن حجج المعقول.

(٦) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٧) في (ج): وأصغره.

فانقوا الله يا قوم وذروا منكم التجاهل، والجنون والخبيل والتغافل، وإلا فإنني بريء إلى الله منكم، مهاجر^(١) في أرض الله عنكم.

وكذلك الخليل -صلوات الله عليه- فقد كان غير حي^(٢) بالجدال، ولا حصر بمخاصمة أهل المحال، فهو غير عاجز^(٣) عن أن يقول إن النجوم لا تنفك عن الحركات والمسير، والاضطرار على الحركة يدل على التسخير، مع ما فيها من عجائب التقدير وآثار الحكمة والتدبير، وإلا فما الذي خالف بين ألوانها وهيئاتها، وفرق بين أجسامها وحركاتها، لو كانت يا قوم قديمة لاتفقت ولما تباينت ولا اختلفت، فانقوا الله يا قوم وخافوه، ولا تغفلوا ذكر الموت وراقبوه.

ولكن أعداء الله حسبوا وتوهموا، وتجاهلوا عن الحق فلم يعلموا أن غضب أولياء الله لربهم أكثر من غضبهم لأنفسهم، أو ليس قد حكى الله في القرآن مجادلتهم للفراغة الجبارين، العتاة^(٤) الطغاة المتكبرين، فكيف بضعفة الإسرائيليين وغيرهم من المسكنة الضالين، وهل كانوا يضمنون بأنفسهم عن طاعة رب العالمين.

وقد حكى الله [عز وجل]^(٥) عن نبيه إبراهيم [صلوات الله عليه]^(٦) من

(١) في (ج): ومهاجر.

(٢) في (ج): غي.

(٣) في (ج): أفهو عاجز عن أن.

(٤) ما بين القوسين ساقط في (ج).

(٥) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٦) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

العزيمة ما ألقي من أجله في الجحيم فنجاه [الله] ^(١) برحمته من كيد الكائدين، وكذلك يجزي الله المحسنين، وأمره الله وامتنحه وابتلاه وعصه واختبره بالعزيمة على ذبح ولده ولم يرد الله غير عزمته، ولكنه لم يدر ﴿الله﴾ بقصد الله وإرادته، فقام ﴿الله﴾ بولده، ومهجة قلبه، وثمره فؤاده ونفسه، ليفري أوداجه ذبحاً، طاعة لله ومسارةً ونصحاً، مع ما هو عليه من شفقتة، وكرم طباعه ورحمته، وحسن أخلاقه ومروءته، فما منعه ذلك من طرح ولده على وجه الأرض وصرعه، وعزمته على تلفه وقطعه، وتركه يخرج جبين ولده على حضيض الزاب ووضعه، فلما رأى الله منه ما رأى، وإذا لا شك عنده في طاعة الله ولا امتراء، أظهر من أمره وفضله ما كان مستوراً، وحيتل أمره ^(٢) بأن لا يذبح ولده، بعد ما أظهر سبحانه بهذه المحنة صبره وجلده، ولم يعلم صلوات الله عليه ^(٣) بإرادة الله فيما أوحى إليه.

وكذلك فعل بقومه وأبيه، بعد احتجاجه ولطفه وتأنيه، واستغفاره لوالده خوفاً من أن يكون من الضالين، ورجا ألا يكون من المتعمدين، احتياطاً منه لطلب الأمان، وخوفاً من العذاب والنيران ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ [إن إبراهيم لأواه حليم] ﴿الروبة: ١١٤﴾ والأواه فهو المتأوه الحزين، والتأوه في ذاته فهو الأنين، والزفير والأحزان والحنين، لما داخل قلبه من خالص اليقين، ولما عرف من الحق المين، فلما امتلأ قلبه نوراً وصار بذكر الله ومعرفته معموراً حزن على نفسه عند ذلك من ذكر الموت والعذاب، وأقبل على الدين والحق والصواب، ونقى قلبه وطهره من اللعب، وسلا عن التصايي والجهل والطرب.

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٢) في (ج) أمره حيتل.

(٣) في (ج) صلى الله عليه.

[دواء القلوب]

ولم أر شيئاً أجلى للقلوب من العدل والتوحيد، ومعرفة الوعد والوعيد، وتلاوة القرآن، وكثرة الدعاء إلى الرحمن، فمن أراد أن ينجو عند الله من العذاب، ويسدد في طرق^(١) الصواب، فيتحرز من الكبر والإعجاب، ويحتسب نفسه أذل من التراب، فإن الله عز وجل نهى عن التكبر لما فيه من أصناف العيوب؛ لأنه أحد متالف القلوب.

[وكيف يتكبر من هو ضعيف رذل، منقوص في جميع الأحوال نذل]^(٢)
وكيف يعجب بنفس تزول عن قليل محاسنها، ويكثر وشيكاً عوائلها وحزنها، مع ما يستره^(٣) دائماً من عيوبه، (وتحمله عن مقارنه وقرينه)^(٤)، إلا أن يكون قد أعجب بنفسه لكثرة عمله، فهو يعلم أن حقوق الله أكثر من فعله، وأن عمله لا يقوم بنعمة من نعم مولاه، ولا بشربة ماء مما سقاه، ولا بشفاء مرضه مما شفاه، ولا بعافية ساعة مما عافاه.

وأيضاً فإن الإنسان كثير الذنوب، قبيح الفعل كثير العيوب، [وإن كان يعجب بشبابه فكيف يعجب بشباب يصير إلى الهرم، إن سلم أحد اليومين من الموت والسقم، والمصير إلى التفرق والعدم]^(٥).

(١) في (ج): إلى طريق.

(٢) ما بين المعكوفين زيادة من (ج).

(٣) في (ج): ما يستر.

(٤) في (ج): ويحمله على مقارنه وقرينه.

(٥) ما بين المعكوفين زيادة من (ج).

وإن كان يعجب بشجاعته، فكيف [يعجب]^(١) ويله لجراته، وهو يضعف عن القملة لعجز بنيته، حتى ربما شغلته ومنعته من الفكر وقطعته.

وإن كان يعجب بنفسه لكثرة علمه وجودة تمييزه وفهمه، فكيف يعجب بنفس تجهل أكثر مما علمت، ولا تدري متى يحل بها ما كرهت، ولو علمت كل علم في الدنيا لما سلمت، وأن العلم يزول إذا عطبت.

فأول من فخر وأعجب بنفسه واستكبر، إبليس الكافر النجس الرجس، فمن اقتدى بفعله^(٢) فقد فعل فعله، وصار بذلك في حكم الله مثله، وذلك أنه فخر بالنار على الطين، وذلك فليس من فعل اللعين، وإنما فخر بالنار لحدتها وضرامتها، وعلوها في الأهوية وخفتها، وما هي عليه من قوة بنيتها، وذلك فإنما هو فعل الله لا فعله، وتقدير الله لا تقديره وحكمته وفضله.

فأما العباد فخيرهم أكرمهم طباعاً، وأسبقهم إلى طاعة الله إسراعاً، لا ينظر في الخيرة إلا إلى أنعاهم، ولا يفضلون بغير أعمالهم.

وقد رأينا من الناس من يتكبر على الجهل وهو لا يعلم، ويحمله الكبر أن [لا]^(٣) يقول الله أعلم، ولو قتل الإنسان نفسه في طلب العلم قتلاً، لما برح ولا زال مع معرفته جاهلاً؛ فاحفظوا رحمكم الله وتفهموا^(٤) ولا تغفلوا عن ذلك، واعلموا أن الله سبحانه نقص العباد بأنواع من الشرور، لما في نقصهم

(١) زيادة من (ج).

(٢) في (ج): به.

(٣) زيادة من (ج).

(٤) في (ج): واقفهمو..

من عجائب الأمور، ولو أفهمهم^(١) وأكملهم وأغناهم، ولم يرههم من النقص والعيوب ما أراهم، لعظم هلاكهم وعتاهم، ولقتلهم حب الدنيا وأطغاهم، ولكنه جاد عليهم بما كفلهم^(٢) ثم زجرهم، ونهاهم بعد أن بصرهم هداهم، وبين فجورهم لهم وتقواهم^(٣).

[في تكليم الله لموسى عليه السلام]

وسألت عن الكلام الذي سمعه موسى عليه السلام وزعمت^(٤) أن الحشوية قالوا: إن زعمنا أن الله كلمه دخلنا في مذهبهم، وإن زعمنا أن الكلام هو الذي قال لموسى أنا ربك فقد عبدنا الكلام بزعمهم.

فقل للحشوية: إن كانوا يعقلون وكانوا ينصفون عقولهم أو يفهمون أن الكلام ليس بخالق فيدعي الربوبية، وإنما هو عرض أوجده الله وأوصله، وخلقه في الشجرة وفعله، وخاطب نبيه به وفضله^(٥)، وأما مذهبكم فلا ترجع إليه، ولا نفترى على الله كما افترىتم عليه.

ثم يقال لهم: أخبرونا عن الكلام الذي زعمتم أنه قديم وأنه صفة قديمة للواحد الحكيم^(٦) أهو مثل معبودكم فيكون معبودكم جزئين، وتبطل

(١) في (ج): ولو أفهمهم.

(٢) في (ج): كفاهم.

(٣) في (ج): وبين لهم فجورهم وتقواهم.

(٤) في (ج): وذكرته.

(٥) في (ج): وفصله.

(٦) في (ج): الكريم.

وحدانيته إذا كان^(١) نصفين لا سيما إذا كان هو القرآن مثلين.

أم تقولون إنه أفضل من القرآن باللسان والشفيتين، فتشبهون الله بغيره من المخلوقين، كما لم تزالوا لذلك معتقدين.

وإذا كان معبودهم^(٢)، وكان في الصفات المحدثه كذلك، فلا بد^(٣) له من صانع خالف بين شفتيه ولسانه، وغاير بين حنكه وأسنانه، وكذلك فلا بد له من صانع خالف بين صوته وجثمانه، لأن الصوت لا يخرج إلا من الجثمان، ولا يفرق بين الحروف إلا بالنسمة واللسان^(٤) والحنك والشفيتين والأسنان، وإذا كان كذلك فلا فرق بينه وبين الإنسان.

ويقال لهم أيضاً: [في قولهم]^(٥) إن معبودهم جالس على كرسیه وعرشه، وأنه يسكن عليه بعد حركاته وبطشه، أليس معبودهم يباشر السرير بأسفله، ويباشر الهواء بأعلاه وأوله، فما الذي فرق بين أعلاه وأسفله، وغاير بين مُدْبِرِهِ ومُقْبِلِهِ، فلن يجد المشركون إن شاء الله تعالى جواباً، ولن يملكوا بعد هذا القول خطاباً، فزاد الله قلوبهم عمىً وجهلاً، وغياً وضلالةً وخيلاً، فلقد عموا ويلهم عن أعظم الأشياء وأجلها، وانتقصوا أعظم الموجودات وأكملها، وعبدوا غير الله بجهلهم^(٦).

(١) في (ج): إذا صار.

(٢) في (ج): معبودكم على ذلك.

(٣) في (ج): لا بد له.

(٤) في (ج): والجنان.

(٥) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٦) في (ج): بزعمهم.

الله الثاني من مجموع كتب ورسائل الإمام العباسي ————— كتاب الترضي والتسديد والتمسك

وما أرى للإمام بعد عرض التوبة غير قتلهم، والتقرب إلى الله بثقلهم؛ لأنهم بمنزلة عباد الأصنام، وغيرهم من كفره الأنام، إلا أنهم قد زادوا على المشركين^(١)، بقذفهم وشتيمهم لرب العالمين، وعداوتهم لخاتم النبيين، وذريته الأخيار الطاهرين، صلوات الله عليهم أجمعين ولعنة الله على الظالمين، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على رسوله^(٢) محمد وآله وسلم تسليماً.

[مسألة: قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي صلوات الله عليهما إن سأل سائل فقال: أخبروني لم أرسل الله إلى فرعون وقد علم أنه لا يكون أبداً من المفلحين.

قيل له ولا قوة إلا بالله:

- اعلم أيها السائل أن الله أرسل إليه رسوله ليكمل عليه بذلك حجته، وليكون أقطع لعذره، وأعظم لندامته في يوم حشره وليذيقه النكال في الدنيا والآخرة، بكفره ولو أهمله من الرسل لتعذر بالإهمال واتخذ حجة على الله وجنة في الآخرة من النكال، فمن هاهنا وجب على الحكيم أن لا يغفل عن الرسالة إلى خلقه ولا يجعل لهم حجة على نفسه وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً^(٣).

تم الكتاب بمنّ الله وفضله.

(١) في (ج) شرك المشركين.

(٢) في (ج) سيد المرسلين وأهل بيته الصادقين.

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

كتاب السبيلين

- ١ - نظري السبيلين
- ٢ - الإنسان بين نفسه وعقله

كتاب السبيلين العقل والنفس

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله الذي فرق بين الأضداد، [ودل على الخير والرشاد، وزجر عن البغي والفساد، وأكمل حجته على العباد بما أثار من حجج الألباب، وبيان عجائب الأسباب، فأرى العقول برحمته الحق موتلفاً والباطل كذباً مختلفاً، فسُبل الحق متفقه، وسُبل الضلال مفترقة، وأسباب الحق مؤتلفة، وأسباب الباطل مختلفة، وطرق الهدى واضحة، وأعلامه لائحة، ودلائله ناصحة، وطرق الضلال متداحضة، وأقواله متناقضة...]^(١)، والحق والباطل طريقان، وسبيلان مفترقان، [وهما بجميع الناس ملصقان وبالقلوب متعلقان]^(٢)، وهما العقل والنفس، فالعقل محل كل صلق وصيانة، ومعدن كل حق وأمانة، والنفس محل كل باطل وخيانة، ومعدن كل دناءة ومجانة [تهب إلى الشهوات وتخف إلى الموبقات وتطيش إلى المهلكات، فاتباعها أعظم الفضائح، وفيه أنواع جميع القبائح، وطاعتها أضل الضلال، وأخبل الخبال، وهي أهلك الممالك، ومسلكتها أشد المسالك، مأوى كل ندامة وعطب كل سلامة، وذهاب كل حكمة، وحنس كل ظلمة، مفتاح أبواب الجهالات، وتختصر جميع المجالات والحزبي والتراتات، وكفى لمن عقل بما جرب من خيانتها وضعفها ومهانتها وتفریطها وعميتها]^(٣).

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٢) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

فاجعلوها رحمكم الله تابعة للعقل ولا تجعلوها سلباً إلى الجهل، وحكموا
العقول عليها، ولا تركنوا^(١) أبداً إليها، ومن أراد أن يظفر بأعظم الكرامة،
ويحل (في محل)^(٢) السلامة، وينجو من الحسرة والندامة، فليحكم عقله على
هواه، ويؤثر آخرته على دنياه، فالعقل إمام الملائكة المقربين، والأنبياء
المهتدين، والأئمة الراشدين، وأتباعهم المقتدين، وهو الدليل على رب
العالمين، وحجة على المخلوقين، [وهو أيقن اليقين، وأطيب حياة المؤمنين،
وسرور عباد الله الموقنين، وبه نجا الهادون المهتدون، وبخلافه هلك الملحدون
العماة والكفرة الجاحدون، العصاة الجهال المتمردون، فمن اقتدى به أبصر
ومن فارقه تحير لا يسلم بغيره من الردى ولا يجد بعد تركه هدى، إذ هو من
الأمناء وأفضل القرناء وأحق الحقائق وأوثق الوثائق، لا تنفر القلوب عن
أمانته، ولا تسكن إلى مجانبته ولا تطمئن بعد مفارقتة، ليس بعد شهادته
حقيقة، ولا بعد ثقته وثيقة، من فارق حقيقة علمه جهل، ومن فارقه خذل
وضل، ومن لم يحكمه فقد غفل، ليس بعده حكيم بصره، ولا لمن كابره
تذكره، ولا بعده إلا جهل وحيره، وضلال ومكابرة، بشواهد نزل الله كتابه
وأبان حكمته وصوابه، ووصل به أسبابه والحمد لله رب العالمين، وصلواته
على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً^(٣)].

(١) في (ج) 'ولا تتكلوا'.

(٢) زيادة من (ج).

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

كتاب

الرد على أهل التقليد والنفاق

- ١- التقليد والشارع
- ٢- تقليد الرعية للعلماء
- ٣- النهي عن الجدل والمخسنة

كتاب الرد على أهل التقليد والنفاق

مما أجاب به على الحسن بن أحمد بن يعقوب:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً.

سألت يا أخي وفقني الله وإياك، وزادك هدأً إلى هداك، عن مسألة هلك بها
أكثر الأنام، وخرجوا بها من الإسلام، فقلت ما الدليل على فساد التقليد،
ومن أين فتح على من فعله من العبيد.

[أثر التقليد]

واعلم يا أخي: أن التقليد لا يخلو من أحد وجهين:

[١] إما أن يؤدي إلى العلم والرشاد.

[٢] وإما أن يؤدي إلى الجهل والفساد.

فإن كان يؤدي إلى العلم لم يسم تقليداً؛ لأن العلم لا ينال إلا بدلائل
الهدى، والدلائل فهي البيئات والشواهد المعجزات، وإن كان التقليد تسليماً
بغير دليل فذلك يؤدي إلى الجهل والعمى، ومن عمي فليس من الحكماء؛

لأنه سلم قياده إلى غيره وركن إليه بغير دليل يعتمد عليه، ومن رضي من الناس بإهمال عقله واستغنى عن المعرفة بجهله فقد كفر صاغراً وأساء في فعله.

ألا ترى يا أخي أراك الله ما يجب من السلامة، ونجاناً وإياك من الحسرة والندامة، أن هذا المقلد لا يخلو من أن يكون مفرطاً في طلب العلم أو مجتهداً في طلب الرشاد والفهم، فإن كان مفرطاً في طلب نجاته فقد وقع بجهله في موبقاته؛ لأنه من خاف وجب عليه الطلب للأمان، والفرار بجهده من الهوان، ولا يصلح الأمان إلا لمن طلبه، وخشي هلاكه وعطبه، وإن كان مجتهداً في طلب الدليل خائفاً من العذاب الجليل، فليس يقلد أحداً ولا يقيم على الجهل أبداً، وإذا أردت أن تغفر من العلوم بأجلها وتسلم من تفرقة هذه الأمة وجهلها، فاعتمد على قولنا وامعن في الطلب لتوحيدنا، فإنك لا تجد له أبداً مثلاً ولا يقدر أحد أن يأتي بمثله أصلاً بعد كلام الله تبارك وتعالى وكلام رسوله ووصيه صلوات الله عليهما.

[تقليد الرعية للإمام]

وسألت عن تقليد الرعية للإمام، وهل يجوز ذلك لأحد من الأنام؟

والجواب: أن تقليدناهم له إن كان بعد خبرته واليقين بصحة إمامته فلا بأس بتقليدناهم له؛ لأن ذلك منهم بعد صحة نظرهم والتسليم واجب عليهم لإمامهم، وإنما يقبح التقليد في المعقول ولا يجوز في شيء من الأصول، فأما في الأمر والنهي وغيرهما من الفروع فيجب التسليم في ذلك على الجميع؛ لأنه قد يجب على الإمام أن يأتي على صحة دعواه بدليل من المعقول ومعجزة تبين لأهل العقول، فإذا علم أهل العقول أنه أتى بمعجزة لا يمكن في مثلها الاحتيال ولا يتبها في مثلها التمويه والاغتيال، وجبت عليهم الطاعة

انضم الثاني من كبريت كرس درسا في (البراهين) العبادي ————— كتاب (الروح على أهل التقدير والنفاق)

والتسليم، ولم يجز لهم مناصرة الحكيم؛ لأن كثرة المناكرة بعد البيئة غي وضلالة ومكابرة وجهالة؛ لأن المناق إذا ادعى أنه يختبر بعد الاختبار فهو بعد في العمى والجهل والإنكار، وإذا لم ينتفع بأول الخبرة لم ينتفع بآخرها؛ لأنه لا ينتفع بالحكمة مع إنكارها، وقد يلزم الحكيم إذا كان حكيماً وكان بصلاح الأمة عليمًا، أن لا يشتغل بمخاصمة هذا ومثله، ولا يلتفت بعد البيان إلى من كان من شكله؛ لأنه قد بان له أنه لا يريد الانتفاع بكلامه فكيف يجوز للحكيم أن يشتغل بهذا السفه وخصامه، وما كان غير نافع من الكلام فهو سخط لذی الجلال والإكرام، وهل ينبغي للحكيم أن يضيع ساعة من عمره في غير طاعة الله وذكره.

[النهى عن الجدال والمخاصمة]

واعلم أن الله عز وجل قد نزه أوليائه عن العبث والجدال، والمخاصمة لأهل الباطل والمحال، بعد بيان الحق من المقال، والفرق بين الهدى والضلال. واعلم يا أخي أن حديث أكثر هذه الأمة خبث ونفاق وعبث فلا تشغل قلبك بهم، واعرض عنهم ولا تكافهم على فعلهم فإله يحكم بيننا وبينهم وإنما الناس ثلاثة:

[١] مطيع لله مؤتمر بأمره قد صحت لك طاعته بعد خبره.

[٢] وعاص لله معاند مكابر للحق جاحد.

[٣] أو مجبور لا يعلم بصحة إرادته ولا يطلع أحد على حقيقته.

فما من كان مطيعاً لله سبحانه فيجب موالاته ونصرته وتقريبه ومودته.

وأما المجهول فيحسن به الظن ولا يركن إليه ولا يعتمد إلا بعد الخبرة عليه، فإن كان جاهلاً علم وأرشد، وقرب إلى الخير ولم يبعد.

وأما أهل الكفر فلا تركز إليهم ولا تعتمد في شيء من الأمور عليهم، ومن بان لك منه النفاق فلا تنبسط إليه وإن تنسك، وأعرض عن القبيح وأمسك؛ لأنه لا يؤمن عند إظهاره للديانة أن يجعل ذلك سبباً للخيانة.

وقد ذكر العالم^(١) أن عيسى بن مريم صلوات الله عليه قال: (لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلموهم فتأثموا، ولا تبذلوها لمن لا يستأهلها فتظلموها، ولا تطرحوا كرائم الدب بين الخنازير فتقتدروها).

وكما قيل: إن المتكلم بالكلمة عند من لا يعقلها فيروها فيقبلها كالمنغي عند رؤوس الموتى، وكذلك من أمارت الله قلبه عن آياته فلم يقبلها هلكت وموتاً.

وقد ذكر عن يحيى بن زكريا صلوات الله عليه لما صارت طائفة من الزنادقة وأبنائها إليه يريدون تطهيره ومسألته تعتاً وتمرداً، فقال لهم - إذ علم أنهم لا يريدون بمسألته الرشد والهدى عندما طلبوا من ذلك إليه - (يا بني الأفاعي، أتوا بثمرة تصلح للتطهرة والتزكي، فأبى صلوات الله عليه أن يطهرهم إذ عرف كفرهم وأمرهم).

ولنا يا أخي أكرمك الله أسوة حسنة بمن مضى من آبائنا، ولهم أسوة بمن مضى من أشكالهم وأشباههم من الزنادقة وأمثالهم.

والحمد لله وحده، وصلواته على خير خلقه محمد وآله الأطهار الأخيار وسلم تسليماً

(١) يقصد الإمام القاسم بن إبراهيم جد الإمام الهادي عليهم السلام. تقدمت ترجمته.

كتاب الرؤيا

- ١- علم الله تعالى
- ٢- وجود الله في الأماكن ما نأيسر
- ٣- الإنسان بين عقله وجوارحه
- ٤- الرؤيا وانساجها

كتاب الرؤيا

[من كلام الإمام المهدي الحسين بن القاسم بن علي صلوات الله عليهما وعلى آبائهما
الطاهرين، مما سأل عنه الحسن بن أحمد بن يعقوب]

بسم الله الرحمن الرحيم

سألت يا أخي أكرمك الله بثوابه ولجانا وإياك من سخطه وعقابه عن أفضل
مسائل السائلين وأشرف أقاويل القائلين فقلت^(١).

إن سأل سائل فقال: هل الله في الأماكن بذاته أم هو في الأشياء بعلمه وإحاطته
[فإن كان في الأشياء بذاته فهي عحيطة به وإن كان في الأشياء بعلمه فعلمه إذاً
غير حقيقة.

واعلم يا أخي أن الجواب فيما عنه سألت، أن علم الله هو ذاته وليس في
الأشياء على الحقيقة بذاته، ولو كان علمه في الأشياء لحوته، ولأحاطت به
وتضمنته ولزادت عليه وفصلته، ولو زادت على مقداره لصح نقصانه
وانقطاعه، ولصح حدته وابتداعه، ولا بد لكل ناقص من صانع نقصه
وأصغره، ولا بد لكل مقطوع من قاطع حده وأقصره، وصنعه كما شاء ودبره،
وقطع غايته وافتطره^(٢): وإنما معنى قولنا إنه في الأشياء، نريد بذلك أنه مدبر

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٢) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

في الأرض والسماء، وفيما بينهما من الأجواء^(١)، لم ينقطع من الأماكن تدبيره، ولم يعدم فعله وتقديره، وإدراكه للأشياء فهو علمه بها، وعلمه فهو قدرته عليها.

فأما من زعم أنه عالم قادر ولم يقل إن العلم والقدرة هما الذات، وكذلك ما وافقهما من الصفات، فقد جهل حقيقة العلم لتناقض قوله، ونفى إدراكه للمعلومات بجهله، وبلغ الغاية من^(٢) مكابرة عقله؛ لأنه قد أقر الله بإدراك معلوماته، إذ الدرك من أكرم صفاته، والدرك حق عند جميع ذوي الأبواب، وليس شيئاً^(٣) غير الله رب الأرباب.

لأن الدرك يخرج على وجهين:

[١] فدرك من صفات المخلوقين.

[٢] ودرك هو من صفات رب العالمين.

فأما إدراك العباد: فهو علمهم، وعلمهم متعلق^(٤) بهم، وهو ما ركب الله من عقولهم، جمع بينه وبين أجسامهم، وكذلك علم حواسهم وأوهامهم.

وأما علم الله: فهو ذاته، وكذلك قدرته وحياته؛ لأن علمه لو كان سواء لكان مجموعاً إليه، ولكان له جامع فطره عليه، ألا ترى أن من قال إنه عالم ثم قال لا علم له، فقد نقض بآيين البيان قوله، وإنما أنكروا ذلك بجهلهم، وقلة^(٥)

(١) في (ج): الأحوال.

(٢) في (ج): في.

(٣) في (ج): شيء.

(٤) في (ج): وعلمهم علم العباد.

(٥) في (ج): ضعف.

تميزهم وعقولهم، وقد علم الله عز وجل^(١) ذلك منهم، فلم يكلهم إلى أنفسهم، بل أمرهم باتباع آكل نبيهم، وسبيل هدايتهم ونجاتهم.

[الإنسان بين عقله وجوارحه]

وسألت يا أخي - وفقنا الله وإياك لطاعته وأعانتنا على اتباع مرضاته - عن الإنسان المخاطب بالمأمور المتعبد في جميع الأمور، المكافأ على البر والفجور، أم العقل أم الجوارح؟

والجواب في ذلك: أن العقل حجة تعبد الله الخلق بعد كمالها، وأثاب وعاقب البرية بفعالها.

فأما العقل فلا يقع عليه الثواب والعقاب، وإنما هو شاهد على الخطأ والصواب، وإنما يقع الثواب والعقاب على الجسم والروح إذا اجتمعا، أو على الروح وحده وإن لم يكونا معاً، فأما الجسم الموات فلا يعقل إذا فارقت الحياة.

[ما هي الرؤيا]

وسألت يا أخي - تولى الله حفظك، ووفر في الخبرات^(٢) حظك - عن الرؤيا التي يراها المؤمنون والكافرون، وكيف يلتقي^(٣) الأرواح، وهل تكون الرؤيا شيء ليس من الله سبحانه؟ وما^(٤) يصح من الرؤيا وما هو من الشيطان؟

(١) في (ج): علم الله سبحانه.

(٢) في (ج): ووفر في الثواب الجزيل.

(٣) في (ج): يلتقي.

(٤) في (ج): وهل يصح.

[وسأبين لك إن شاء الله ما سألت عنه من الأرواح، وأوضح ذلك بأبين الإيضاح؛ لأن الله سبحانه لم يوجد شيئاً من الأشياء إلا ليستدل به عليه ويتوصل بدلائله إليه، والرؤيا أكرمك الله فهي^(١) من الله وحده لا شريك له؛ لأن الرؤيا إنما تكون عند خروج الأنفس مع الأرواح، وخروج الأنفس من القلوب، فلا يتم إلا لعلام الغيوب.

والروح فهو خلق لطيف حجب الله فهمه، ولا سبيل إلى علم ما أخفى الله علمه، وإلا فأين من يفهم كيفية خروجه، ورجوعه في البدن وولوجه، وكيف خرجت الأنفس والعقول معه من الأجساد؟ وأين خرجها من أجسام العباد؟ وكيف لا يعقل الروح نفسه عند هجوم المنام؟ (وكيف يرجى ويترك في جميع الأنام؟ حتى لا يعقل في أكثر الليالي والأيام)^(٢)؟! وما جعل الله سبحانه من حياة الأرواح وكمالها، وتوصليل جوارحها واعتدالها، فلا تتم إلا بلطف مدبرها وجاعلها، ومفتطرها (وصانعها ومقتدرها)^(٣) وفاعلها، لما فيها من صنعه وتديره، وبيان حكمته وتصويره.

وأما الرؤيا التي يراها المخلوقون، ويفهمها المؤمنون والكافرون: فهي أخبار من الله وكرامة للمصالحين، وحجة على الظلمة الفاسقين؛ لأن إعلامه لهم بالحوادث قبل كونها دليل على علم المخبر بها؛ ولأولياء الله وأصفائه من عجائب الرؤيا ما ليس لأعدائه، وذلك خاصة منه لهم، وإجابة لدعواتهم عند سؤالهم.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٢) زيادة من (ج).

(٣) ساقط في (ج).

وأما غير ذلك من رؤيا الشرور^(١) ومكافره ما يرى النائم من الأمور، فمنه ما يحتمل التأويل، ومنه ما هو كائن على ما يرى^(٢) النائم في المنام، وذلك بإعلام الله ذي الجلال والإكرام، إذ لا^(٣) يصح الخبر بالشيء في حال عدمه، إلا من عالم أحاط به قبل كونه؛ لأنه لو كان جاهلاً به لما علمه قبل حدوثه، وفي هذا دلالة على الله رب العالمين، وحكمة تفضل بها على المخلوقين.

وأما ما روي عن النبي صلوات الله عليه وعلى آله^(٤) من قوله: «إن الحلم من الشيطان» فإنما أراد بذلك أن الله سبحانه أطلع العباد في المنام على أفعال الشياطين ليبتئبوا، وليتعدوا بالله منها ولا يقربوها، لأنها (لا تضر)^(٥) من أخلص التوبة إليه من أفعالهم، واستعاذ به من سوء أعمالهم^(٦).

(١) في (ج): الشرور.

(٢) في (ج): ما يراه.

(٣) في (ج): ولا.

(٤) في (ج): صلى الله عليه وآله الطاهرين.

(٥) زيادة من (ج).

(٦) قال رسول الله ﷺ: «الرؤيا الحسنة عن الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» رواه الإمام الهادي. انظر (درر الأحاديث) ٧٤/٥٢، وقال رسول الله ﷺ: «لم يبق بعدى إلا البشرات، فقالوا: وما البشرات يا رسول الله؟ قال: الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح أو ترى له، جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» رواه الإمام الهادي (درر الأحاديث) ٧٥/٥٣.

[الوعيد]

[وسألت يا أخي وفقك الله لهديته وأتم ما أولاك من نعمته عن الرد على من زعم أن الله لا يعذب أحد من العباد، وإنما أوعدهم ليزجرهم بالوعيد من الفساد، وأنه رغبهم ورهبهم بغاية الترغيب فأراد لذلك المصلحة والتأديب، فالرد على من قال بذلك في وعد الله ووعيده أنه لا يخلو في ترغيبه وترهيئه لعبيده من أن يكون آذبههم بأصدق المقال، وإما أن يكون رهبهم بالكذب والمحال، فإن كان رهبهم بالصدق والحق فلا بد من تعذيبهم ونكالهم على ما اكتسبوا من قبيح أعمالهم وإن كان ترهيئه لهم باطلاً فالكذب من أقبح المقال وأبطل الباطل، وأضل الضلال، وإنما تولد الكذب والسفه من الهوى وما تضمن القلب من البلوى، والخالف لا يشتهي ولا يهوى، وأيضاً فإن الكذب لا يركن إليه ولا يصدق ولا يعتمد عليه، وهذه صفات الأشرار الجهلة الفجرة الكفار، تعالى عن ذلك الواحد القهار^(١).



(١) ما بين المعكوفين، ساقط في (ج).

كتاب

الرد على من أنكر الوحي بالكتاب بعد خاتم النبیین

١ - القسم الوحي

٢ - صفی الوحي

٣ - طبع التروا

(كتاب: الرد على من أنكر الوحي بالنام بعد خاتم النبيين)

صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين

[بسم الله الرحمن الرحيم]

الحمد لله الذي جاد علينا بأنواع دلائل الهدى، وعصمنا بذلك من الحيرة والردى، لمحمد على ما لا يحصى من آلائه، ونسأله أن يجعلنا من أوليائه، وأشهد أن لا إله إلا هو وحده لا شريك له شهادة من زالت عنه شبه المحال، وانقطعت عنه طرق الضلال، وأيقن بوحداية ذي الجلال، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ونبيه وخاصته ووليّه، شهادة من صدقه فيما أتى به، وسلم له في جميع أسبابه، وأشهد أن الله ختم به أنبيائه وأعز به أوليائه، وأذل به أعدائه، وأكمل به الدين، وأعز به المؤمنين، وأرغم به الشياطين^(١).

فليس يدعي النبوة إلا كاذب في المقال، متكلم في الضلال؛ لأن الله ختم به نبوته، وأكمل به حجته، فلما قبضه الله إليه واختار له ما لديه، خلفه الله^(٢) في أمته بأخيه وذريته، وجعلهم هداة بريته، فهم خلفاء الله في خلقه وأمنائه على وحيه، لا يسلم أحد إلا بولايتهم، ولا يهلك إلا بعداوتهم، فنعوذ بالله

(١) ما بين المكونين، ساقط في (ج).

(٢) ساقط في (ج).

كتاب الروحاني من (أثر الراسخون في الدين) — (الفتح الثاني من مجموع كتب رسائل الإمام العبداني)
من المهلكة في الدين، واتباع مردة الشياطين، فلقد^(١) جهل الحق من جهلهم،
وعادى الله من جهل فضلهم، إذ هم فرع الرسول، وسلالة البتول، وخيرة
الواحد الجليل.

وليعلم من سمع قولنا وفهم تأويلنا، أن الراسخ الذي ذكرنا - فيما تقدم من
كلامنا - أن الله ختمه بنينا هو هبوط الملائكة، وما كان يسمع موسى من
المخاطبة، فذلك الذي ختمه الله وقطعه بعد محمد - صلوات الله عليه وعلى آله
وسلم - لأنه علم أنه أفضل آدميين، ففرق بينه وبين أهل بيته أجمعين، بأن
جعلهم له تابعين، وبشريعته مقتدين، ولو علم في ذريته أفضل منه لأزاح ختم
النبوة عنه، ولجعل بعده أنبياء^(٢) مثله، ولما أبان [الله]^(٣) على فضلهم فضله.

[أقسام الوحي]

والوحي: فهو على أوجه معدودة، وأسباب معدودة.

فمنه: ما يكون على ألسن الملائكة المقربين.

ومنه ما [يكون]^(٤) يخلق في أسماع المرسلين.

ومنه: ما يقذف في القلوب.

ومنه ما يرى في المنام، وكل ذلك لا يتهاى إلا للذي الجلال والإكرام.

(١) في (ج): فقد.

(٢) في (ج): أنباء.

(٣) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٤) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

الفتح الثاني من مجموع كتب درساخانه الإمام العباسي — كتب الروايات من أئمة الرعيل بعمر صالح النبي (ص)
 وأما الوحي فأما يسمى وحياً لأنه شيء خفي لا يسمعه إلا الموحى إليه،
 ولا يطلع أحد سواه عليه؛ لأنه سر من أسرار الحكمة، وكرامة من أجل
 النعمة، ولطف من أحسن اللطف والرحمة.

فأما^(١) خطاب الملائكة فلا يكون بعد النبي صلوات الله عليه وعلى آله وسلم
 تسليماً ولا يدعيه إلا كاذب من الأنام، وكذلك ما كان يسمع موسى عليه السلام
 من الكلام.

وأما^(٢) الوحي الذي جعله الله في المنام، فلا ينقطع أبداً عن أهل الفضل
 والإسلام، ولأئمة الهدى من ذلك ما لا يكون لأحد من المخلوقين،
 ولا يلقى^(٣) إلى أحد من المؤمنين، لأن الأئمة شركاء النبيين، وفي ذلك ما
 يقول أمير المؤمنين الهادي إلى الحق المبين - صلوات الله عليه^(٤) - .

(١) في (ج): وأما.

(٢) في (ج): فأما.

(٣) في (ج): ولا يمكن أن يلقى.

(٤) في (ج): عليه صلوات رب العالمين.

باب تفسير الرؤيا

[قال يحيى بن الحسين الهادي إلى الحق رضي الله عنه^(١)]: بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»^(٢).

وكان يقول صلوات الله عليه وآله وسلم^(٣): «لم يبق بعدي إلا المبشرات، قيل: وما المبشرات يا رسول الله؟ قال: «الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»^(٤).

وكان يقول صلوات^(٥) الله عليه وآله وسلم: «الرؤيا من الله والحلم من الشيطان»^(٦) وقد فسرنا الحلم في كتاب الرؤيا بآيين البيان.

(١) ما بين المعكوفين ساقط في (ج).

(٢) أخرجه الإمام الهادي في الأحكام (ج ٢/ ٥٥٠).

(٣) في (ج): صلى الله عليه وآله وسلم.

(٤) أخرجه الإمام الهادي في الأحكام (ج ٢/ ٥٥٠).

(٥) في (ج): صلى.

(٦) أخرجه الإمام الهادي في الأحكام (ج ٢/ ٥٥٠).

الله الثاني، م. بصرى كتب در رسائل الإمام الثاني — كتاب الروى على م. (أثر الرضى بصرى) الثاني، (ص ١٠٠)

[مشاهدات]

ولقد شاهدنا بحمد الله من عجائب الأسرار المكتومة، ما لو ذكرناه لما صدق به إلا من امتحن الله قلبه للإيمان، وإنى لأحتاج الحاجة^(١) فاطمها من مولاي تبارك وتعالى فأرى في المنام قائلاً يقول: إن حاجتك التي تطلب في موضع كذا وكذا، أو عند فلان.

وربما تحيرت في سبب فأطلب منه البيان فما البث في منامي إلا يسيراً حتى أرى قائلاً يقول: قد استجيبت الدعوة ثم شرح لي ذلك القائل كلما سألت عنه حتى أرى من البيان أكثر مما طلبت.

وربما أغفل عن الشيء فأرى في المنام من يقول: لا تغفل عن هذا الشيء فإن فيه خيراً أو^(٢) مصلحة، وإن كان شراً قال: لا تغفل عن هذا واحترز منه فإن فيه هلاكاً وشراً.

وربما أرى في المنام سراً مكتوماً، وعلماً مكنوناً، مما سيكون ويحدث من الخير والشر والموت والقتل فيقال: سيحدث هذا الأمر في الشهر الفلاني، أو في اليوم الفلاني في أول النهار، وسيقتل فلان وسيموت^(٣) فلان، وهذا على الدوام والحمد لله، وربما أخبرت بعداوة العدو وولاية الولي، [فأحترز من العدو وأنبسط إلى الولي]^(٤).

(١) في (ج): لأحتاج إلى الحاجة.

(٢) في (ج): ر.

(٣) في (ج): أو سيموت.

(٤) زيادة من (ج).

كتاب (الروح على سر الفكر الرسمي) برعاية (المصنف) — (الفتح الثاني) من مجموع كتب درساك (الإمام المعاني)

وربما أمتحن الله أوليائه الفينة بعد الفينة، وربما احتاج إلى معنى من المعاني فأرى صورة ذلك المعنى في المنام، وإلى ما يؤول وكيف يكون، وربما أطلب من الله حاجة أجهلها، وأطلب منه بيان ما أريد من صلاحها، فإذا هجم عليّ النوم رأيت رجلاً يصف لي الحاجة التي أطلب ويقول: أنا أشير عليك بطلب حاجتك هذه ولكنها تعسر عليك من وجه ذا وذا، وتسهل من وجه كذا وكذا وحاجتك التي^(١) أشير عليك بها صفتها ونعتها وحليتها كذا وكذا أصلها كذا وكذا. فانظر ذلك جهاراً على ما وصف لي في المنام.

وربما أغفل عن النعت والصفة لوجه من وجوه الحكمة، وضرب من ضروب المحنة، وربما اشتبهت عليّ الإجابة بالألغاز والتعريض والإشارات حتى يتبين لي الجهل من نفسي، والعجز عن إدراك مرادي، فأدعو إلى الله عز وجل يا رب إني لم أفهم ما أوميت إليه، ولم أقف بفهمي عليه، لفيين لي أمره فإني لا أقدر على فهمه^(٢)، فإذا غمت هجم عليّ تفسير تلك الألغاز بآيين ما يكون من البيان، وأوضح ما يحتاج إليه من البرهان.

وقد يجب على العاقل إذا ورد عليه ما لا يفهمه من اللفز والإشارة والتعريض أن لا يعجل ولا يتقحم على الشبهة، فإن التقحم بغير بينة لا يؤمن معه الزلل والخطأ؛ لأنني رأيت في المنام قائلاً يقول: إن من الرؤيا ما لا يتبين عند رؤية النائم، وربما رأيت شيئاً والمراد سواء.

(١) في (ب): حاجتك هذه التي.

(٢) ما بين المعكوفين زيادة من (ج).

انتم الثاني من كبرى كتب رسائل (الإمام) الثاني — كتاب (الروح) من (الشيخ) محمد بن (الشيخ) محمد

قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم صلوات الله عليه وعلى آله
الطاهرين^(١): ولعمري لقد رأيت - (أي جريت)^(٢) - ذلك فرما رأيت السيد
في المنام وإنما الرؤيا لعبده، وربما رأيت الأب وإنما الرؤيا لولده، وربما رأيت
الرؤيا للرجل وإنما هي لسميه أو قرينه^(٣).

[كيفية تفسير الرؤيا]

وليس للعاقل أن يفسر الرؤيا لنفسه ولا يعتقد ظاهر ما يرى في منامه؛ لأن
الرؤيا من حكمة الله، وغور حكمة الله لا يدرك، ومن الرؤيا بيان ولغز
وإشارات، [وأخبار وإشارات]^(٤)، ومواعظ وآداب وعلامات، وليس يفسر
كثيراً من الرؤيا بالوهم إلا قليل الورع جاهل أحمق، لأنك ربما رأيت شراً
وتأويله خير، وربما رأيت خيراً وتأويله شر، وليس يبين الحكيم كل أموره
للعباد، وليس يريد بكتمانها التعمية والتجهيل، وإنما يريد بذلك ألا^(٥) يتكلموا
على البيان، فيغفلوا عن استعمال العقول، والغفلة ربما كان فيها الهلاك، وإنما
يريد أن يمتحنهم بترك البيان لينظروا ولا يغفلوا؛ لأن الإتكال على البيان
لا يوجب البحث والنظر^(٦) والطلب، وترك النظر يوجب البلادة، والبلادة
توجب الوقوع (في المصائب)^(٧) والوقوع في المصائب يوجب الهلاك.

(١) ما بين المكوفين ساقط في (ج).

(٢) في (ج): لقد جريت ذلك.

(٣) في (ج): قرينه.

(٤) ما بين المكوفين زيادة من (ج).

(٥) في (ج): أن لا.

(٦) في (ج): يوجب ترك النظر والبحث والطلب.

(٧) زيادة من (ج).

كتاب (الروح المعاني من ذكر التوسل بهر سماع النبي، ص ١٠٠) — (الشمس) (التأليف من مجموع كتب در سماع النبي) (البيان)

وترك البيان يوجب الفاقة، والفاقة توجب الخوف، والخوف يوجب الطلب، والطلب يبعث الحيلة مع الثبوت والأناة والتمييز والكشف والبحث؛ لأن الحكيم عز وجل لا يرضى بالفساد، ولا يقصده لأحد من العباد، ولا فساد أعظم من إهمال العقل، والإقامة في البلاء والجهل؛ لأن في ذلك الزهد في الحكمة، ومن زهد في الحكمة فقد رضي بالضلالة، والضلالة مدمومة، ومن اختار المدموم على المحمود فقد أبلغ^(١) الغاية في الخطأ.

[معنى التوكل]

وقد زعم قوم أن التوكل على الله في جميع الأسباب واجب وجاهلوا حقيقة التوكل؛ وإنما حقيقة التوكل اليقين^(٢) بالله عز وجل، والرضى بجميع ما قدر وقضى، ولو كان التوكل هو أن يغلق عليه المتوكل بابه^(٣) ويهلك نفسه، لكان من لم يفعل ذلك غير مؤمن بخالفه، ولو جاز له أن يفعل ذلك لجاز له أن يحج إلى بيت الله الحرام بغير زاد وأن لا يستعد لأعداء الله في الجهاد، ولا يطلب العلم الذي ينجو به من عذاب الله في يوم المعاد، وإذا صار إلى ذلك فقد ألقى بنفسه إلى التهلكة، وخرج من الحقيقة إلى البدعة، وهذا جهل ممن ظنه وتوهمه، فضلاً عما عمل به واعتقده، لأن الدنيا دار المحنة والحاجة، وليست بدار الآخرة والنعمة، والله يقول عز من قائل: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١٠٠]. وهذا كثير في القرآن بين غاية البيان.

(١) في (ج): بلغ.

(٢) في (ج): حقيقة التوكل على الله اليقين.

(٣) في (ج) المتوكل عليه بابه.

كتاب

تثبيت إمامة الإمام القاسم بن علي رحمى الله عنه

- ١- تثبيت إمامة والد المؤلف
- ٢- بيان فضل والده
- ٣- بيان فضل أهل البيت عليهم السلام
- ٤- حجج الله تعالى
- ٥- المهدي المنتظر عليه السلام

كتاب

تثبيت إمامة الإمام القاسم بن علي رضي الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي إعلولى عرشه فقهر، وبين عدله فظهر، وأشق نوره فبهر،
وحكم في خلقه فعدل، وعم إحسانه فشمل، وحسن بلاؤه وتباركت أسماؤه
وعظمت آلاؤه، وكثرت أدلاؤه، وعز أولياؤه، وذلل أعداؤه، وبلغت حجته
ونفذ مشيئته، وتمت كلمته، وظهرت نعمته، وبانت حكمته، وجلت دلائله،
وخاب مزائله، وخذل خاذله، وعز ناصره وأنارت بصائره، وعجز واصفه،
ونجا خائفه، وضل مخالفه، وعظم شأنه، ووضح برهانه، ولاح تبيانه، وعلا
سلطانه، وبعد عن مشابهة خلقه ومماثلة صنعه، وجل عن ظلم عبيده، وصدق
في وعده ووعيده، فهو لا إله إلا هو العلي الحميد، الواحد الفرد الصمد، العزيز المنيع،
المعيد الشديد، الغفور الودود، الواحد الأحد الفرد الصمد، العزيز المنيع،
البصير السميع، الحكيم العليم، الرحمن الرحيم، الكريم الحلیم، قرب سبحانه
من خلقه بغير ملازقة، وبعد بغير مفارقة، ودنا بغير معاينة، ونأى بغير مباينة،
فهو دان بغير مجاهرة، شاهد لا محاصرة، واحتجب لا بمسايرة،
وخلق لا بمؤامرة، ودبر لا بمشاورة، وظهر بغير ملامسة، وبطن بلا ملابسة،

كتاب تبيين إمامة الإمام الفاضل بن علي ————— الفتح الثاني من مجموع كتب رسائل الإمام العباسي

موصوف لا بمعينة، قيوم لا بمصايرة، عالم لا بمباشرة، غني لا بمكاثرة، حلیم لا بمنازعة، مجيب لا بمراجعة، متكلم لا بمشافهة، مبرهن لا بمواجهة، فحججه على خلقه بوالغ، ونعمه عليهم سوابغ، فجعلنا الله لأنعمه من الشاكرين، وآلائه من الذاكرين، والحمد لله رب العالمين، الذي عجز عن نعته الناعتون، وضل عن وصفه الواصفون، ولم تدركه العيون، ولم يتوهمه المتوهمون، ولم تبلغه خواطر القلوب، ولم يخف عليه شيء من الغيوب، وانتهرت عن كنهه ضمائر المخلوقين، وانحسرت عنه قلوب الربوبين، فالأبصار عن دركه مبتهرة، والقلوب عن ذاته مبهرة، وحججه على خلقه زاهرة، وشواهد صنعه ظاهرة، تعلن بالتنداء لسامعها، وتشهد بالحكمة لصانعها، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة من ذل له ولأوليائه، وعز وغلظ على أعدائه، وأشهد أن محمد عبده ورسوله ونبيه وحبيه وصفوته ونجيبه، بعثه الله للخلق بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، فبلغ رسالة ربه ونصح لأُمَّته حتى قبضه الله إليه، واختار له ما عنده ولديه، بعد أن أوضح سبيل الهدى، وكشف به دياجير الدجى، فصلوات الله عليه وعلى من طاب من ذريته وعترته وأشهد أن أحق الناس بمقامه من كان له أخاً في حياته، ووصياً بعد وفاته، ومعدناً لسره وأمانته، وشقيقاً في نسه وخلافته، علي بن أبي طالب أمير المؤمنين وولي أولياء الله المتقين، وأخو رسول رب العالمين صلوات الله عليه وعلى نسله وعلى من طاب من ذريته الطاهرين الأخيار الأبرار الصادقين صلوات الله عليهم أجمعين، وسلم ورحم وكرم وشرف وعظم.

الشم الثاني من كسر كسر در رسائل الإمام العباسي ————— كتاب شيخ الإمام الإمام العباسي

وأشهد أن الإمامة من بعده لولديه السبطين ابني الرسول المفضلين، صلوات الله عليهما وعلى من طاب من ذريتهما، وسار بسيرتهما، ثم نقول من بعد توحيد الله خالقنا، والقول بالحق في الله ربنا، إن حب الدنيا أول كل عنة، والركون إليها وإلى زهرتها أول كل فتنة، والموت أول منتظر، والحياة أول كل مدبر، فانظر أيها المغتبط لم خلقت وإلى ما تصير، وم وعدت فقصاراك أن تكون أرضاً موطئة وأحاديث مذكورة أو منسوبة، فبادر إلى الله بالتوبة قبل حلول الأجل، واطلب الإقالة قبل فوت المهل.

وبعد:

[عقاب]

فقد بلغنا عن بعض أهل مقاتلك ومن تعلق بدينك وهدايتك، قولاً لا يتكلم به عاقل، ولا يراه من الخلق إلا غاقل، فأردنا أن نبين لك فساد قولهم إن شاء الله لتجنبه، ونشرح لك الحق لتتبعه، لعلنا بنصفتك وطاعتك، وفضلك ونزاهتك، فكان مما بلغنا عن بعض أهل مقاتلك من يقول ويزخرف من عداوة آل الرسول أنه يزعم أن رفض الإمام التقي واجب، وعداوته فرض لازم.

[الثناء على والده الإمام القاسم]

يعني بذلك الإمام التقي الفاضل الزكي القاسم بن علي إمام المستنير وولي المسلمين، وخليفة الله في العالمين، من طاب لمجاهده وعنده، وكرم أصله ومولده، واحتذى من الرسول جميع أفعاله، وانتسج منه جميع أعماله، وقد علم الله سبحانه ما يكون من ظلم هذه الأمة وعداوتها وتكمهها في الضلال وعصيانها.

[بيان فضل عترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم]

وعلم - جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله - أن سيكون في خلقه من يصد عن الحق والهدى، ويتبع الغي والردى، فاختر لدينه ذرية طيبة، وعترة [متخبة] متعجة، ومن الرجس والأدناس متبرية، فالحمد لله الذي اصطفاهم فطهرهم وفضلهم على خلقه وأكملهم، واختارهم لعلمه وانتجبهم واختصهم لهديته فهدبهم، فلم يجعل لأحد معهم في ورائتهم نصيباً، ولم يجعل من خالفهم مصيباً، فأخرهم بأولهم مقتدون، وفي العلم والهدى مثلدون، وبالجود والفضل مرتدون، ومن الرسول مشتقون، وللهدى والرشد موفقون.

فالحمد لله الذي جعلهم للحكمة مؤنلاً، وللدين محلاً ومعقلاً، وخصهم بولادة خاتم النبيين وأخ الملائكة المقربين وخص بولايته من والاهم، وخذل من نصب لهم وعاداهم.

والحمد لله الذي وفقهم وهداهم، ونصرهم وأتاهم بقواهم، وخذل أعداهم فأصمهم وأعماهم، وضلل سعيهم فأرداهم، فلن يوفق أبداً من عصاه، ولم يخذل من خافه واتقاه، ولن يضل عن رشده من هداه، وسنعود إلى ما بدأنا به من ذكر هذا القول وأصحابه من هذه العوام، وجهالها وعمامة الأمة وضلالها، ممن جهل الله فلم يعرفه، وعمي عن دلائله فلم يخفه، وجاهر بكبائر عصيانه وقذفه بزوره وبهتانه، فهو عن الله متحير غافل، وعن الرشد والحق زائل، وعن اليقين به جاهل، فهو يظن بجهله لخالفه أنه إذا أحاط ببعض شرائعه أنه حجة على الخلق لصانعه، فهو يعود إغمار هذه الأمة بجهده، ويدعوهم إلى ما عمي عنه من رشده، فهو دائب في عداوة آل الرسول، خارج عن حقائق

انتم الثاني من مجموع كتب ورسائل الإمام العباسي ————— كتاب تبيين إمام الإمام الفاسح بن علي

العقول، منكم في حنادس الإظلام، غرق في لجج الأوهام، لا يفيق من سكرته ولا يستيقظ من نومه، قد رين بعمله على قلبه لما بآء به من سحق ربه، فهو يظن - لما هو فيه من جهله برب الأرباب - أنه أولى بالحق من ورثة الكتاب، فعما قليل يحصد ما زرع، ويلذ غداً ما ابتدع.

وهيهات أن يمتنع الله على عباده، أو أن يذب عن دينه وكتابه من هو بجهله لرب العالمين مشارك لمن عاند المرسلين، سالك لسبيل المعتدين، بجانب لطرق الراشدين، حائر عن منهاج المهتدين.

[صفات والده المنصور]

أنهذ يا أخي عند من عقل أولى بالصواب والحكمة وفصل الخطاب، أم ذرية الرسول ونسل البتول، ومن هو الله سبحانه مطيع، وفي مرضاته جاهد سريع، عرف الله حق معرفته، وتنصل إليه من خطيئته، وله قلبه بمحبته، وتقرب إليه بطاعته، وأيقن بوعده ووعيده، ونزهه عن ظلم عبيده، هو ولي لرب العالمين وحبيب للملائكة المقربين، وشريك لأفاضل النبيين، فمعرفته لله معرفة للصادقين، ومقامه مقام السابقين، قد باع من الله نفسه، وكشف بالمنابذة للظالمين رأسه، وعبد الله ليلاً ونهاراً، وإعلاناً وإسراراً، وفارق المال والحل، وعطل القرابة والأهل، قد أحسن لباسه وفراشه، وأقل نومه ومعاشه، ولم يزل طول دهره عابداً، خاشعاً راکعاً ساجداً، شاكراً لربه حامداً، داعياً إلى الله جاهداً، وفي حطام الدنيا زاهداً، قد عرف الله فقصده فأبلا في طاعته جسده، فأتاه الله رشدَه فهداه وسدده، وأتاه تقواه، قد غمرته المحن والهموم، والنواب والغموم، فهو لذلك جذل ولما له ونفسه باذل، فقلبه بخالقه منوط،

كتاب نبي (إمامة الإمام) الفاضل بن علي ————— النعم الثاني من مخرج كتب ورسائل الإمام العاني

ووزره مَحْطُوطٌ، قد نظر الدنيا بعين الزوال، وأيقن عنها بالارتحال، فقطع منها أمله، وانتظر أجله، فهو للموت منتظر، وفي الله مهاجر، واقف على طريق لحجته، متخلص من موبقاته، فجسمه بالحن مغمور، وقلبه بذكر الله معمور، قد عمر آخرته بخراب دنياه، وأثر طاعة خالفه ومولاه، وأخلص لله سريره، وعمر بالإيمان آخرته، وجعل عند الله ذخيره، وزرع رياض التقوى فأنبتها، ورفع قواعد الإسلام فأنبتها، وجعل في الله رغبته، وللؤمنين ولايته، وللجبارين غلظته، وللفاسقين عداوته، أصفح الخلق عن المذنبين، وأرأفهم بالضعفة والمساكين، وأعناهم بالفقراء المحتاجين، العامل لله بجهده، المؤثر على نفسه وولده، وأصل الأرحام، أبو الأيتام، وحليف القرآن، ذو الجود والإحسان، والفضل والإيمان، كافل الأرامل، كامل الفضائل، الإمام المنصور والعلم المذكور، ولي الواحد المجيد، أخ العدل والتوحيد، فصلوات الله عليه ورحمته ورضوانه وبركاته وغفرانه، ونظر الله وجهه وغفر له وتقبل سعيه وعمله، وحشرنا في زمرة، وجعلنا من حزه ورفاقه، وما عسيت أن أصف من فضائله، وأذكر من جميع فعائله، لكننا نميل إلى الاختصار، ونرغب عن التطويل والإكثار.

[إمامة الوصي]

فزعموا أن الله عز وجل لم يبعث بعد وليه المرتضى أماماً، ولم يدع بعده من آل محمد صلوات الله عليه وآله وسلم إلا ظالم، وإن الحججة من بعده ما سطر من الكلام في كتبه، وأنهم بزعمهم قائمون بها مترجمون لما غمض منها، هم ومن وافقهم على دينهم، واتبع ما قالوا من ألعابهم، وقد رد الله عليهم

النسخ الثاني من نسخة كتب رسائل الإمام العباسي ————— كتب في سنة الإمام العباسي من سنة

في مذهبيهم، وما ابتدعوا في دين الله ربههم، فقال سبحانه فيما نزل في حكم كتابه، وأوثق وثائق أسبابه لنبيه صلوات الله عليه فيما أوحى من الفرقان إليه: ﴿إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٢٠].

فكم يا أخي من قوم بعد الإمام قد ذهبوا، وكم قد ذهب من القرون فمعتبوا. وإما قولهم إن كتب الإمام وما سطر حجة الله على جميع البشر، فلمعري أن قبول ما فيها واجب على جميع المخلوقين، لا ما ذهبوا إليه من رفض الأئمة الباقين، والتعلق بكتب الماضين، ولو كان ما قالوا عند من عقل صدقاً، أو كان ما نطقوا به من الزور حقاً، لكان ذلك رداً لرب العالمين وإثباتاً لقول المخالفين، إذ كلهم متعلق بكسب من عدم شخصه، رافض لمن كان من الأئمة بعده، ولو جاز لأحد منهم أن يقف على إمامة رجل، ويرفض من بعده لجاز ذلك لمن كان من الروافض قبله، ولجاز لهم من ذلك ما جاز له، ولصارت العوام أولى بالإمامة من آل نبيهم، ولنقضوا قول ربههم، ولما كان لقوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ معنى، ولكان تمرداً وعشاً، ﴿وَتَعْلَى عَنَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٤٣].

ولو احتمل القول تأويلاً غير تنزيله لأبطل المخالفون ذلك التأويل جميع قوله، ولتأولوا في أئمتهم مثل تأويله، ولما فرق بين أقاويلهم ورفضهم وتأويلهم، وزعموا أن كتاب الله حجة على خلقه، وليس مع الكتاب من يقوم به، فهلا سمعوا ما ذكر الله في كتابه، وما قال لنبيه من أن ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٢٠] من الله، أفهذا عندهم من كتاب الله أو من غيره، وهم يقولون أن الباطل لا يشبه الحق، وأن الضلال لا يشبه الهدى، فإن كان قولهم هذا حقاً عندهم فقد قال به من رفض أئمتهم، وسبقهم إليه من كان قبلهم، وقالوا في

كتاب تيسر (مادة الإجماع) الفصل في حجية ————— الفصل الثاني من مبرر كتب درسا في (الإجماع) العبادي

ذلك قولهم، وتأولوا تأويلهم، فالحق إذا لم يزل عندهم للباطل مثلاً، وما في الكتاب من العلم جهلاً، إذ لم يزل المبطلون بهذا القول يحتجون، وبه على من رفضوا يتأولون، ولن تشبه حجج المتقين والمبطلين ولن يوجد الحقون بذلك قائلين، ولا لتأويلهم متأولين، ولا لقولهم أبداً قائلين، وهذا عما لا يقول به أبداً لبيب، ولا يعتقد من الخلق مصيب، فلو لم يكن لنا من الحجج إلا ما في المعقول لكان فيما ذكرنا كفاية لأهل العقول.

[الرجوع إلى أهل الذكر]

فكيف؟! إلا أن الله قد رد عليهم في مقامهم وأكذبهم في سوء أفعالهم، فقال تعالى جده، وخذل من عصاه وعانده: ﴿فَقَتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣] ولا يخلو قول الله لعباده أن يكون عبثاً وعمرداً، أو يكون أراد معدوماً، أو يكون أراد موجوداً.

فإن قال قائل: إن الله أراد العبث والتمرد كفر، كفر من الحد وجحد، وهذا فما لا يقولون به أبداً، ولا يوجد أحد منهم لشيء من ذلك معتقداً، وإن قال إنه أراد بذلك كتب من عدم من آل الرسول خرجوا بقولهم من المعقول؛ لأن الحكيم لا يأمر بسؤال بياض ولا سواد، وإن كان والحمد لله من النور والهدى ما لا ينكره إلا من ظلم واعتدى، وأيضاً فلو كان هذا على مجاز الكلام لكانت هذه حجة على كل إمام، ولبطلت حجج الله آخر الأيام، فكل ما قام بالحق قائم، قال له المعارضون: إنما هذا القول في كتب من عدم منهم، ولكانت هذه الحجة على أئمتهم، ولكانوا محتجين لمن عارضهم مقرين بصحة قول من عاندهم؛ لأن هذه حجة المعارضين الذين هم لأئمتنا رافضين،

القسم الثاني من كبريات رسائل (الإمام العباسي) ————— كتاب شيخ (إمام) (الإمام) (القاسم بن عيسى)

إذ كلهم للأئمة رافض، ولقولهم معارض، وبكتب أمواتهم متمسك، ولسبيل إخوانهم سالك، فليت شعري ما الفرق بينهم وبين كلامهم وأشباههم في الناس وأمثالهم، إذا كانوا لكتاب الله دافعين، ولحكمته تاركين، فلمعري لو قال قائل: إن الأشياء كلها عدم لكان أهون من أن يرد من الكتاب حكماً، ولو قال: إن القمر شمس والشمس قمر لكان أهون مما على الله افتري، ولو قال: إن النهار ليل والليل نهار لكان أهون مما نسب إلى العلي الأعلى، فنعوذ بالله من الحيرة والعمى، فهذا غاية الخروج من المعقول والرد لقول الواحد الجليل، إلا أن هذا الذي يزعم أن الليل نهار أهون جرماً ممن رد كتاب الله جهاراً. وزعموا أن الله حجة مغمورة، إذ لم يكن ثم حجة مشهورة، غير من هو عندهم معارض، وللكلام الأئمة بزعمهم رافض، والله سائلهم عما ذكروا من المحال، وأفحشوا في أولياء الله من المقال، وأكذبوا ما قال فيهم الله ذو الجلال، فأخرجوا الله بحجتهم - هذا المغمور - من الحكمة والعظمة والتدبير، إذ زعموا أن الله يحتاج على عباده وينفي الفساد من بلاده، بحجة لا تُرى ولا تبصر ولا تسمع بها ولا تذكر، ولا تأمر بمعروف ولا تنهى عن منكراً، ولا يرد [بها] على أحد من المبطلين ولا ينصر [بها] الحق والمحقين.

[حجج الله تعالى]

وأيضاً فإن الحجة لله من السابقين والمقتصددين أغضب الله من جميع المخلوقين، فجعل هؤلاء القائلون المحتجون على الله الجاهلون أنفسهم أعضد عندهم من حجة ربهم المغمور الذي يعتقدون في مذهبهم، وإنما سمي الحجة حجة لاحتجاجه على الفاسقين وقمعه للظلمة النافقين.

وأيضاً فليس من حكمة الحكيم أن يحتاج على عباده بحجة من آل بيته، ثم يخفيها عنهم ويغمرها ولا يعلمهم بها ويسترها ويحاسبهم على ما لم يعلموا ويعذبهم على ما لم يفهموا، أجل الله عز وجل لبعيد عن هذه القرية وأمثالها ونظائرها من القول وأشكالها، وإنما معنى ما روي من الحجة الباطنة عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه هو المقتصد من آل الرسول، وقد روي عن رسول الله صلوات الله عليه وعلى الطاهرين من آله وسلم تسليماً أنه ذكر الحجة ثم قال: إما السابق وإما المقتصد وإما المقتصد مقتصد لاقتصاده عن المراد، وسمي حجة لاحتجاجه على جميع العباد، وزعموا أن الإمام لا يقتصد أبداً ولا يوجد قبل سبقة مقتصداً ولا يزال سابقاً، وقد رد الله عليهم وأكذبهم في قولهم إذ يقول عز من قائل لنبيه المصطفى وأمينه المرتضى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى: ٧] ولم يكن ضلاله صلوات الله عليه وعلى آله وسلم ضلالة شرك ولا مربة ولا شك، وإنما كانت ضلالته جهلاً بما لم يؤت إلا بعد كماله، ومصادق ذلك قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا

أَلِكْتَب﴾ [الدورى: ٥٢] فكيف بمن دون ذلك من أوليائه.

[المهدي المنتظر]

وفي ذلك ما يقول رسول الله ﷺ تسليماً فيما ذكر من المهدي وما سيكون من اقتصاده قبل دعوته وجهاده: «ستأتي بعدي فتن متشابهة كقطع الليل المظلم» فيظن المؤمنون أنهم هالكون فيها، «ثم يكشفها الله عنهم بنا أهل البيت برجل من ولدي خامل الذكر، لا أقول خاملاً في حبه ودينه وعلمه ولكن لصغر سنه وغيبته عن أهله واكتامه في عصره» فبين صلوات الله عليه وعلى آله وسلم أنه يريد بذلك الاقتصاد لا ما ذهب إليه أهل اللداد،

الفتح الثاني من مجموع كتب درساخ (الإمام) الباني ————— كتاب تيسر (مادة الإبراهيم) الفاسح بن حملي
 فلعمري لو لم يتكلم الرسول صلوات الله عليه وعلى آله وسلم ولم يقل
 في ذلك حرفاً لكان في قول الله شفاء للقلوب، وكفى به لكل عبد منيب.

[حديث الثقلين]

فكيف؟! ألا إنه قال - بإجماعهم لو انتفعوا بقلوبهم وأسماعهم -: «إني
 تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن
 اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض» ولا يخلو قوله
 صلوات الله عليه وعلى آله «لن يفترقا» من أن يكون باطلاً أو حقاً، فنعود
 بالله من تكذيب الرسول ومكابرة حجج العقول، فلقد كفر من كذب كتاب
 الله رب العالمين، ورد قول الرسول الأمين، وتعلق بأوهامه، وظنونه، وقبل
 وحي شياطينه، واعتمد على التشابه من الأقاويل، وجهل مخارج السير
 والتأويل، وفارق محكم التنزيل، وانكل على الأقاويل المهلكات، وقبل ما
 روي من التشابهات، وتبرأ من الأمهات المحكمات، ولن يقول أحد يعقل أن
 بعد ما ذكرنا مقنع، ولا أن لما ذكرنا من التنزيل قاطع، ولا يقول أحد أن
 الأئمة أولى من كتاب الله بالصدق وأقرب إلى الصواب والحق، ولا يقول
 أحد من الأنعام إن كتب الإمام الهادي (عليه السلام) أولى من قول ذي الجلال
 والإكرام، ولا يقول أحد من أهل العقول والتمييز، بإبطال شهادة الحكيم
 العزيز، ولكننا نقول إن شاء الله ونعتقد ما لا ينكره من الناس أحد: إن شهادة
 الله صادقة وإحاطته بالأشياء سابقة، وأنه لم يشهد إلا بما علم بصحته مما
 لا يقدر أحد على إزاحته، وأن قوله ثابت مجيد، وأصل قوي شديد، وصراط
 مستقيم، شديد، لا يضل من تمسك به أبداً، ولا يميل عن الحق والهدى، وأن
 قول أئمتنا لا يخالف الكتاب ولا يحيد عن الحق والصواب، وإنما اختلف من

كتاب تيسر إمامة الإمام (عليه السلام) في جملة ————— (الفتح الثاني من مجموع كتب رسائل الإمام (عليه السلام) العالمية)

أقاولهم تمسكنا فيه بتأويلهم، وتبرأنا إلى الله من تكذيبهم، واعتمدنا على قول ربهم، واتبعنا من ذلك أحسنه وأقربه إلى الحق وأبينه، وما أشبه علينا من كلامهم رجعنا فيه إلى أصول أحكامهم كي لا نبوء بآثامهم؛ لأن الله سبحانه ألطف بنا وأرحم من أن يعذبنا على ما يكون من وقوفنا، وطلب سبيل نجاتنا، وما نرتجي من عفوه من حسن ظنوننا، واطراحنا لأهواء أنفسنا، واعتمادنا على محكم كتاب ربنا وسنة نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم، والله على ذلك المستعان، وهو حينا وعليه التكلان، وصلى الله على ساداتنا الملائكة المقربين، والأنبياء والمرسلين، والأوصياء والأئمة السابقين، والمقتصدين، وذريتهم الطاهرين، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على خير خلقه أجمعين، سيدنا محمد خاتم النبيين، وعلى آله الطيبين الأخيار الصادقين، وسلم تسليمًا، وحسبي الله وكفى ونعم الوكيل.

كتاب مختصر في التوحيد

وفيه مسائل من الإرادة وغير ذلك

من كلام الإمام المهدي لعين الله الحسين بن القاسم
مما سأل عنه زين بن أحمد

- ١- إرادة الله تعالى
- ٢- العلم والقدرة
- ٣- الصفة ومتمماتها
- ٤- الأمطار وهطولها
- ٥- التفكير في النفس
- ٦- الأدلة على وحدانية الله تعالى
- ٧- الأدلة على ثبوت صفاته
- ٨- عدم مشابهته لصفات خلقه
- ٩- نفي الأجسام عن الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

سألت يا أخي أرشدني الله وإياك للتقوى، وجعلك رشيداً مُرشداً، عن الإرادة، فقلت: هل بين إرادة الله لجميع ما خلق فرق وإرادته لتغييره؟

وقلت: إني قلت وغيري إن إرادة الله لا تسبق مراده، وقلت: إن الله عز وجل قد أخبرنا بالموت والبعث والثواب والعقاب والجنة والنار.

وقلت: كيف يخبر عن شيء لم يردّه بعد أو كيف يريد شيئاً لم يفعله بعد وأنت تعلم أن الفعل هو إرادة الله للمفعول وأنت تعلم أن الإرادة لا تقع إلا بالفعل، والفعل لا يقع إلا بالإرادة مع الضمير وذلك عن الله منفي.

الجواب: اعلم يا أخي أرشدك الله أنه لا فرق بين إرادة الله في الفناء والإنشاء؛ لأنه كله فعل لما أراد أفناء أو أنشاء؛ لأنه كله فعل، وإنما اختلفت إرادته لسبب أعرفك به، وهو مثل إرادته للأرض فذلك اختراع للكل، وأما إرادته لتبديلها فذلك تغيير بعض صفاتها وليس إفناء الشيء وإبطاله كله، مثل تبديل صفته، فمن هذا الوجه جاء الفرق لا من غيره، فاعلم ذلك وقس عليه ما أشبهه إن شاء الله.

وأما إرادة الله عز وجل للموت والبعث والثواب والعقاب والجنة والنار، فلا يخلو من أحد وجهين:

[١] إما أن يكون موعداً من الله أخبرنا بما علمها أنه سيكون من فعله وإرادته.

[٢] وإما أن يكون ضميراً لم يفعله بعد.

فإن قلنا: إنه ضمير، فهذا يستحيل عن الله سبحانه؛ لأن الضمير والنية عرض من صفات الأجسام، والله ليس يجسم تحله العلل؛ لأنه لو كان جسماً لم يعد من أن يكون مفترقاً أو مجتمعاً، والمفترق مفصل لا بد له من مفصل، والمجتمع موصل لا بد له من موصل، والله مفرق الأشياء وجامعها ومفطرها وصانعها، وفي نفي التجسيم من الأدلة ما لو شرحناه لطال به الكلام، وفيما ذكرنا كفاية إن شاء الله تعالى.

وإن قلنا: إن ذلك موعود من الله لم يردده بعد فذلك الحق وليس قولنا: إن الله لم يردده نفياً لما وعد وإنما معنا قولنا: لم يردده، أي: لم يخلقه، وكذلك قولنا: إن الله يريد عقاب الكافرين وثواب المؤمنين، إنما نريد به أن الله سيريده يوم القيامة، ولسنا نقول إنه اليوم يريد لذلك على التحقيق، وإنما نريد أنه سيفعل؛ لأن الإرادة هي فعله لما أراد، ولو كان اليوم يريد أن كان فاعلاً، ولو كان فاعلاً لكانت الآخرة في الدنيا، وهذا فاسد.

فإن قال: فإذا قلتم أنه لا يريد ثواب المؤمنين وعقاب الكافرين فقد نفيت إرادته.

قيل له ولا قوة إلا بالله: مسألتك هذه تحمل ثلاثة أوجه:

[١] إما أن يكون عنيت الثواب والعقاب بأنفسهما في دار الدنيا.

[٢] وإما أن يكون عنيتهما في دار الآخرة.

[٣] وإما أن يكون عنيت الضمير في الدنيا، والفعل غداً.

فإن كنت عنيت ذلك الفعل من الله في الدنيا فهذا باطل لا يقول به عاقل ولا جاهل، وإن كنت عنيته في الآخرة فذلك مرادنا وبه اعتقادنا، وعليه كلامنا، وإن كنت تعني أنه سبحانه يضمّر فهذا ما لا يليق بالله ولا يجوز عليه لما قدمنا.

وسألت يا أخي تولى الله حفظك عن العلم والقدرة أهما الذات أم غير ذلك؟
الجواب في ذلك: أن العلم والقدرة صفتان من صفات الذات هما الذات والذات هما.

واعلم أن الله سبحانه واحد ليس له صفة متعلقة به ولا مباينة له؛ لأن التعلق والمباينة إنما تقعان على الأجسام والأعراض، والله عز وجل ليس بجسم ولا عرض.

وسألت تولى الله حفظك عن الصفة أم هي مباينة للموصوف أو محازجة له؟

الجواب: اعلم يا أخي أن المباينة لا تقع إلا بين جزئين متغايرين كل جسم غير الآخر، وكل متمازجين فهما جزءان مزجا فصارا جزءاً واحداً، والله يتعالى عن ذلك علواً كبيراً؛ لأن الممازجة والمباينة والتغاير من صفات الأجسام، وليس ذلك من صفات ذي الجلال والإكرام.

وسألت عن الفروع من الخلق مثل الحيوان والزروع أسبيلهما في التصوير كسبين أولهما أم قد وكل الله بصنعهما تناسلهما؟

الجواب: اعلم يا أخي أن الله سبحانه لم يوكل بالصنع غيره فأي سبب حدث بعد عدم تصويره لم يخل أن يكون في تلك الحزة التي صور فيها تصور بتصوير مصوره، أو بتصوير غير مصوره.

فإن قلت: أنه يصور بنير فعل مصوره فهذا يستحيل لما في ذلك من حكمه تقدير مقدره، ولما فيه من بيان تدبير مدبره.

وهليل آخر: أنه لو كان موكلأً بالتناسل لم يخل من أن يكون الله وكله في حال وجوده أو في حال عدمه، فإن كان وكله في حال العدم فهذا يستحيل لأن الموكل لا يكون معدوماً.

وان قلت: إنه وكل في حال وجوده فالتوكيل فعل الموكل وهو الله سبحانه إذ ليس في طبع الموكِّل أن يصنع نفسه ولا غيره، وفي هذه المسألة من الدلائل ما لا يخفى على أحد، فاعلم ذلك. ألا ترى أن النطفة لو وكلت بتصوير نفسها لم تخل من أحد وجهين: إما أن تكون وكلت بشيء هو فعل خالقها لها، فإن قلت: إن النطفة وكلت بما ليس من فعلها فهذا يستحيل؛ لأن الحكيم لا يأمر من لا يأتمر ولا يأمر بشيء هو من فعله، وكيف يأمر بالحكمة وهو مجريها أم كيف يأمر البرية بالبري وهو باريها.

وسألت عن الغيث كيف يطر مرة ويسكن مرة ويجمع ويفترق ويصب في مكان دون مكان وهو لا يعقل أمراً أمراً.

الجواب: اعلم يا أخي أن هبوط الغيث في مكان دون مكان حكمة من الله جل ثناؤه وبلاء لخلقه حسن بلاؤه فهو إن سكن فذلك دليل على مُسكنه، وإن أصاب فذلك دليل على رحمة خالقه.

وقلت: هل ذلك بتوكيل له من الله أم بفعل من الله يفعله.

واعلم أن التوكيل من الله سبحانه لا يكون إلا لمن يعقل مثل المتعبدين الموكلين بالصلاة والصيام وغير ذلك من شرائع الإسلام.

فأما هذه الجمادات التي ليس من طبعها الالتزام، فإنما معنى ائتمارها إجابتها لفعل فاعلها وإجابتها، فهي فعلها واستمرارها وعلوها وانحدارها، وإقبالها وإدبارها، واجتماعها واقترابها، وحركتها وسكونها، وتنقلها وتصرفها، وكل ذلك فعل غيرها بها إذ ليس من طبعها ما ذكرنا من تدبير مدبرها.

وسألت يا أخي تولى الله رشذك أن أذكر لك طرفاً من التوحيد وجمالاً منه مغنية، وأنا أذكر لك ذلك إن شاء الله.

اعلم يا أخي [امتعنا] الله بطول حياتك، أن الدليل على الله سبحانه ما ظهر من عجائب صنعه، وأقرب الأدلة إلى الإنسان نفسه، فمن نظر إلى ما في نفسه من الأدلة كان له في ذلك كفاية كافية ودلالة واضحة شافية؛ لأننا لمجد الإنسان نطفة من ماء مهين لا سمع فيه ولا بصر ولا شعر ولا شم، ثم نراه من بعد ذلك حياً سوياً سمياً بصيراً فلما رأيناه كذلك لم يخل عندنا من أحد ثلاثة أوجه:

[١] إما أن يكون خلق نفسه.

[٢] وإما أن يكون له خالق غيره.

[٣] وإما أن يكون ليس له خالق.

فإن قلت: إنه خلق نفسه فهذا محال؛ لأننا لمجد الإنسان في حال كماله عاجزاً عن الزيادة في نفسه والتقصان، فعلم إذ عجز في حال كماله وبلوغه وحياته عن الزيادة في نفسه، والتبديل لصورته أنه في حال الضعف والتقص والموت أعجز وأضعف.

وإن قلت: كان بلا مكون فهذا محال؛ لأنك إذا قلت كان بلا مكون أوجبت أنه متروك، وإذا أوجبت أنه متروك ولم تخلقه خالق أوجبت عدمه، وإذا أوجبت عدمه نفيت وجوده، فأخبرني عن هذا الموجود المتروك ما الذي جعل وجوده أولى من عدمه، إذ المتروك ليس وجوده أولى من عدمه؛ إلا أن تقول إن وجوده أولى من عدمه؛ لأن له صانعاً، فترجع إلى الحق، إذ لا توجد حكمة إلا من حكيم، ولا بيان علم إلا من عليم، كما لا يوجد نظر إلا من ناظر، ولا أثر إلا من مؤثر، ولا سمع إلا من سامع، ولا بناء إلا من باني، ولا كتاب إلا من كاتب، ولا نظامه إلا من ناظم.

باب الدليل على وحدانية الله سبحانه

إن سأل سائل فقال: ما الدليل على أن الله واحد؟

قيل له: اعلم أيها السائل، دلنا على أنه واحد أنه لو كان معه إله آخر لم يخلُ من أن يكونا متفقين أو مختلفين، فإن كانا مختلفين لم يخلُ من أن يقهر أحدهما صاحبه أو لا يقدر أحدهما على ذلك، فإن تكافت قواهما فلما يقدر جميعاً على ما أرادا من الاختلاف، فهما عاجزان مخلوقان، وإن قدرا على ذلك فهما عاجزان إذ لم ينج أحدهما من القهر، وكان كل واحد منهما مقهوراً.

ودليل آخر: أنهما إذا قدرا على الاختلاف لم يخلُ من أن يختلفا فيبطلا أو يختلفا فيعجزا أو يختلفا فييطل أحدهما، فإن اختلفا فيبطلا فهما ضعيفان جسمان مخلوقان، وإن اختلفا فعجز كل واحد منهما عن صاحبه وتكافيا فهم عاجزان إذ عجز كل واحد منهما عن صاحبه، وإن اختلفا فييطل أحدهما وثبت الآخر فإن الربوبية للثابت القاهر، وإن اتفقا لم يعد من أن يكون اتفاقهما خوف الاختلاف أو خوف العجز، أو عبثاً منهما وسفهاً، فإن اتفقا خوفاً من الاختلاف فهما عاجزان؛ لأن العاجز ضعيف والضعف من صفات

الفتح الثاني من مبرج كنت (رسائل الإمام الهادي) ————— كتاب مقرر من الترمذ

المخلوقين، وإن اتفقا لأن يستعين كل واحد منهما بقوة صاحبه فهما أيضاً ضعيفان؛ إذ كان كل واحد منهما محتاج إلى قوة صاحبه، والحاجة من صفات الأجسام الناقصة، وإذا كان كل واحد منهما محتاج إلى الزيادة في قوته فهذا دليل على نقصان قواهما وفاقتهما، وإن اتفقا عبثاً وسفهاً فالعيب والسفه من أفعال المخلوقين المحتاجين ذوي الطوائع المصورين؛ لأن العبث ليس بمحكم متقن.

باب الدليل على الصفات

واعلم يا أخي أن صفات الله عز وجل على وجهين:

[١] صفات قديمة.

[٢] وصفات محدثة.

فأما الصفات التي لم يزل يوصف بها فالعلم والقدرة؛ لأنه لو كان قدر بعد أن لم يقدر لكان قبل ذلك غير قادر، ولو كان غير قادر لكان عاجزاً، وكذلك لو كان علم بعد أن لم يعلم لكان قبل العلم جاهلاً، وهذا محال.

وأما الصفات المحدثة فالإرادة والرزق والثواب والعقاب؛ لأنه لو كان لم يزل مثيباً معاقباً لوجب أن يكون المثاب والمعاقب معه في حال القدم، وكذلك لو كان لم يزل مريداً لوجب أن يكون المراد معه أزلياً، وهذا محال.

وأما الكرم والرحمة فهما صفتان لله سبحانه لم يزل يستحق معناه لقدرته عليهما وأما هما في أنفسهما، فمن صفات الحدوث ألا ترى أن الرحمة هي النعمة، والثواب والنعمة والثواب محدثان، ولكننا نقول لم يزل الكريم مستحقاً للرحمة، وإن لم يكن ثم مرحوم لقدرته على الرحمة فقط.

باب

نفي الصفات عن الله سبحانه

اعلم أن الله عز وجل لا يوصف بصفات خلقه وتفسير ذلك أن قدرة الله عز وجل هي هو، وعلمه هو هو، وقدرة المخلوق هي قوة الجسد، واستطاعة الجوارح وعلم الإنسان هو يقينه بما جلبت الحواس إلى قلبه واتصل إلى عقد معقوله بعد جهله، وكذلك إرادة الله فهي فعله لا غير ذلك، وإرادة المخلوق عبة قلبه واهشاش مودته وضميره ونيتة قبل فعله، وعبة الله ثوابه وغضبه عقابه، وعبة الإنسان هراء ويغضه كراهته، فاعلم ذلك وافهمه إن شاء الله.

باب

نفي صفات الأجسام عن الله ذي الجلال والإكرام

واعلم أن الله سبحانه ليس بداخل في الأشياء ولا خارج كخروج الأشياء ولا بينه وبين خلقه مكان ولا هو في مكان ولا هو فوق الأشياء ولا هو تحت الأشياء ولا يحيط بالعالم كإحاطة الإناء بالماء وغيره من الأشياء، وأنه فوق الأشياء بقدرته وفي الأشياء بعلمه ومحيط بها بخبره، وأن بصره هو نفي العمى عنه وبصره بالأشياء، وسمعه نفي الصمم عنه، وليس ثم بصر ولا سمع على شبه الخلق، وأنه ليس بشخص محدود ولا عدد محدود، ولا بلدي كل ولا بعض ولا طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا طعم ولا رائحة ولا محس ولا حواس ولا فكرة ولا يقين ولا شك ولا تمييز ولا محبة ولا بغض، ولا صبر ولا غيظ، ولا جهل ولا خاطر، ولا يمين ولا شمال، ولا خلف ولا أمام، ولا فوق ولا تحت، ولا اقتراق ولا اجتماع، ولا حركة ولا سكون، ولا ارتفاع ولا اتضاع، وأنه بخلاف ما وقع عليه وهم أو أدركه ظن، وأنه لا يخطر على القلوب، وأنه لا يعرف شيء من الأشياء إلا أن لهذا الصنع صانعاً ليس له شبه ولا مثل ولا نظير ولا عدل.

وصلی اللہ علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلى أهل بيته الطاهرين وسلم تسليمًا.

كتاب مسألة في الإرادة

١- الإرادة القديمة

٢- الإرادة الحديثة

مسألة في الإرادة

سأل عنها علي بن عبد الله

بسم الله الرحمن الرحيم

سألت يا أخي تولى الله رشدك، عن كلامي في إرادة الله عز وجل، ولم أقل من ذلك إلا ما قال أئمتنا صلوات الله عليهم، وذلك أن الإرادة قد هلك فيها كثير من الناس، فقليل فيها بأقاويل كثيرة فرددناها إلى العقول، فلم تحل عندنا من أحد أوجه:

[١] إما أن تكون قديمة كقدم العلم والقدرة.

[٢] وإما أن تكون خاطراً يحدث بعد عدمها، ويكون قبل الفعل.

[٣] وإما أن تكون هي الفعل.

فلما من زعم أن الإرادة قديمة كقدم العلم والقدرة فقد خرج من المعقول، وذلك أن هذه الإرادة القديمة بزعمهم لا يخلو أن تكون في حال قدمها ضميراً أو نية أو فعلاً، فإن [قلت]: كانت فعلاً فقد أوجبت قدم الفعل والفعل لا يكون قديماً؛ لأن الفعل حادث والحادث فلا بد له من محدث، وهذا أبين الفساد والله يقول عز من قائل: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [س: ٨٢] فلو كان لم يزل مرهناً لكان لم يزل فاعلاً، ولو كان لم يزل

فاعلاً لوجب أن يكون الفعل معه أزلياً، وهذا متناقض وربنا محمود، وإن كانت ضميراً فهي همة ونية والهمة والنية شهوة، وعجة حالة في جسم، والله ليس بمحل للأعراض والنيات ولا يشتمل على الشهوات؛ لأن الضمير والنية لا يتعلق إلا بجسم محدود مفترق أو مجتمع، والمفترق لا بد له من مفروق والمجتمع لا بد له من جامع ومفتطر صانع.

ودليل آخر: أن هذه الإرادة القديمة لا تخلو من أن تكون جسماً أو عرضاً أو رباً خالقاً أو عدماً أو فعلاً، فإن قالوا إنها عرض، والعرض لا يحل إلا جسماً والله ليس بجسم كما قد ذكرنا، وإن قالوا: إنها جسم لم يخل ذلك الجسم من أن يكون حادثاً أو قديماً، فإن قالوا إنه حادث نقضوا قولهم، وإن قالوا: إنه قديم لم يخل من أن يكون مفترقاً كما ذكرنا أو مجتمعاً والمجتمع موصل، والموصل لا بد له من موصل، والمفترق مفصل لا بد له من مفصل، والله موصل الأشياء ومفصلها ومفرقها وجامعها ومفتطرها وصانعها.

ودليل آخر: أن الإرادة لو كانت قديمة غير الفعل وحادثة لم يخل من أن تكون متعلقة أو مباينة له، والتعلق والمباينة من صفات الأجسام التي دللنا على فساد القول فيها.

فإن قال: إن الإرادة شيء مباين مغاير معه أزلي أوجبوا أزلية شيء مع الله مغاير له.

فإن قالوا: بل هي شيء متعلق به لم يخل من أن يكون تعلقت بكل منه أو بعض.

فإن قالوا: تعلقت بأحدهما مما كان له كل وبعض فله طول وعرض، وهذا القول القبيح قول بعض الحشوية الكفرة وقول بعض الإمامية المشبهة.

وإن قالوا: إنها رب مع الله خرجوا من الإسلام، وإن قالوا إنها عدم فالعدم لا شيء.

وأما من قال إن الإرادة هي الفعل فقد أصاب؛ لأن إرادة الله سبحانه فعله للمفعولات وفعله للمفعولات فهو إنشاء للمنشآت، وإنشأؤه للمنشآت فهو إيجاد للموجودات، وصلى الله على سيدنا محمد النبي وعلى آله الطاهرين وسلم تسليماً.

كتاب الأدلة

- ١- الدلالة على الله تعالى.
- ٢- الأدلة على حكمة الله تعالى.
- ٣- صفات الله وأقسامها.
- ٤- الفرق بين صفات الله وصفات خلقه.

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم بن علي عليه السلام: إن الله جل جلاله خلق الخلق لإظهار حكمته، ودلهم على نفسه بآثار صنعه، وجعل أقرب الأدلة عليه لخلق ما ركب فيهم من عجائب فعله، فكل ما فطر فهو دليل عليه، وهاد جميع العباد إليه؛ فالحمد لله الذي هدانا إلى معرفته وامتن علينا بإظهار حكمته، وابتدأنا بفضلته ورحمته، وبعد:

يا أخي - وفقك الله - فقد سألت عن أولى ما سأل عنه السائلون، وقال به في دين الله القائلون، إذ لم يوجد الله سبحانه الخلق إلا لما عنه سألت، ولم يقصد الحكمة إلا لما قصدت، من إبانة الدليل على وحدانيته، والإقرار بعد ما صنع بإلهيته، والترصل بذلك إلى رحمته.

فعلمتُ عند سؤالك عن الدليل على الله سيدنا، أن قد وفقت إن شاء الله لسؤالتنا، وحيث منه بأفضل جوابنا، وأنور الأدلة على مولانا وخالقنا، ورأينا عند ذلك أن دلائل الله أجل من أن نحد، وأكثر من أن نحصى وتعلم، فقصدنا من ذلك أهونه، وأيسر ما لمحتاج إليه وأبينه، واستغنينا به إن شاء الله تعالى عن غيره، إذ كان في قليله كفاية عن كثيره، ورجونا أن لا يعزب عنك الاختصار، وأن يمكنك بعد ذلك الإمعان والإكثار، فنسأل الله أن يعينك على طاعته وأن يوفقك لمرضاته.

باب الدلالة على معرفة الله سبحانه

قال عليه السلام: إن سأل سائل فقال: ما الدليل على معرفة الله سبحانه؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على معرفته ما صنع وخلق من بريته وأقرب الأدلة إلى الإنسان نفسه، وذلك أنا وجدنا الإنسان نقطة من ماء مهين، ثم رأيناه بعد ذلك مؤلفاً مركباً موصلاً مفصلاً محكماً مُدَبَّرَ، فعلمنا أن له مُدَبِّراً خالقاً إذ لا بد لكل تدبير من مدبر ولا بد لكل تأليف من مؤلف، ولا بد لكل تفصيل من مفصل، ولا بد لكل توصيل من موصل، ولا بد لكل حكمة من محكم، كما لا بد لكل بناء من بان، ولا بد لكل كتاب من كاتب، وكما لا بد لكل أثر من مؤثر.

والدليل على حكمة الله في صنعه الإنسان: أنا نلجده أجزاءً وأصنافاً، وكل صنف منه قد جعل لشيء بعينه، ولا يجعل الشيء لصلاح الشيء إلا عالم، وذلك مثل المفاصل التي جعلت للحركة، ومثل المداخل والمخارج للأغذية، ومثل العقل الذي جعل للتمييز بين الأمور، واجتلاب الخيرات ونفي الشرور، ومثل العين التي جعلت للنظر، والأذن التي جعلت للسمع، واليد التي هي للبطش، والرجل التي جعلت للخطو والمسير، وغير ذلك مما لا يحصى من التدبير، ومثل خلق الأنثى للذكر، وما فطر عليه من ذلك جميع البشر، ففي هذا والحمد لله من بيان الحكمة ما لا ينكره منكر، ولا يتحجب فيه متحجب.

[الدليل على أن الحكمة لا تكون إلا من حكيم]

فإن سأل فقال: ما الدليل على أن هذه الحكمة التي ذكرتم من صانع حكيم، ومدبر خبير عليم، وما تنكرون أن هذه الحكمة من طبع قديم.

فنورد عليه من القول بياناً، ونوضح له إن شاء الله هدى وبرهاناً، فاستمعوا لجواب قوله تهتدوا، وضمنوه قلوبكم ترشدوا، فنقول ولا قوة إلا بالله:

الدليل على أن ذلك من الله سبحانه: أن خلق الإنسان حكمة، والحكمة صفة حكيم، وكذلك في الإنسان آثار العلم، لأن الحكمة لا تهبأ إلا بالعلم من الحكيم، والعلم صفة عليم، وكذلك نجد في الإنسان جميع ما يحتاج إليه من المصالح والإصلاح دليل على الرحمة، والرحمة صفة رحيم؛ فإذا كان في الإنسان آثار الحكمة والعلم والرحمة فهذه صفات الواحد الحي؛ لأن الطبع الميت لا يمي ولا يعقل ولا يحكم ولا يرحم، ففي أقل من هذا دليل على الله سبحانه، وعز عن كل شأن شأنه، وفي هذه الأحرف البسيرة ما يقطع جميع الملحددين، ويدمغ بمن الله أقاويل الجاحدين، وفيهن ما كفى وأغنى أهل العقول عن التطويل، وعن ما لا يفهم من ترهات الأقاويل.

وقد زعم غيرنا أنه لا يستدل على الله إلا بالأعراض والأحوال، وأتوا في ذلك بكثير من المقال، وقد يصح بعض ذلك من غير الطرق التي ذكروا، ويستنبط من غير ما أثروا، غير أنني حسبت أن ذلك يدق على كثير من المتعلمين، ويطول لو شرحناه على المسترشدين، فلا نعلمدوا من الأقاويل على ما لا يفهم، ولا نخذعوا أنفسهم بما لا يعلم، فليس بحكيم من خدع نفسه بغير مقنع من الجواب، وشغل قلبه بما لا يفهم من الخطاب، ورضي من العلوم بغير الصواب.

باب الوجدانية

قال عليه السلام: إن سأل سائل فقال: هل مع الله إله آخر؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: ليس مع الله إله ولا شريك ولا مثيل، ولا نظير ولا شبه ولا عدل.

فإن قال: وما الدليل على صحة ما ذكرت؟

قيل له ولا قوة إلا بالله: الدليل على ذلك أنهما إذا كانا اثنين لم يخلوا من أحد وجهين: إما أن يكونا مجتمعين أو مفترقين.

فإن كانا مجتمعين: فهما جزءان ملتزمان.

وإن كانا مفترقين فهما جزءان مفترقان.

وإن اجتماعا أو افتراقا فهما مخلوقان؛ لأن الافتراق والاجتماع لا يكونان إلا في الأجسام، وما يتعالى عنه ذو الجلال والإكرام، لأن المجتمع موصل لا بد له من موصل، والمفترق مفصل لا بد له من مفصل، والله موصل الأشياء ومفصلها، وخالق الأجسام وجاعلها، ومفرقها وجامعها، ومبتدعها وصانعها.

[باب الصفات]

قال عليه السلام: اعلم أن صفات الله عز وجل على وجهين: صفات قديمة، وصفات محدثة.

فاما الصفات القديمة: فالعلم، والقدرة، والعلم والقدرة فهما الله عز وجل وكذلك القول في حياة الله عز وجل إنما هي الله وحده لا شريك له.

قال عليه السلام: واما الصفات المحدثه: فالإرادة والمشيئة، والسخط والرحمة، والبغض والمحبة، فالإرادة هي المشيئة والمشيئة هي الإرادة المعنى واحد، والإرادة فهي المراد وهو الفعل لا غير ذلك.

والسخط: فهو البغض، وهو الغضب، وهو العقاب، المعنى في ذلك كله واحد.

والرحمة: فهي الرزق، وهي الرأفة، المعنى واحد وإن كثرت الأسماء.

والمحبة: فهي الثواب والتوفيق والتسديد.

والدليل على أن العلم والقدرة والحياة هي الله عز وجل: أن هذه الصفات قديمة وليس ثمة قديم غيره عز وجل، وإذا لم يكن ثمة قديم سواه فهي الله، وفي ذلك والحمد لله من الأدلة عندنا ما يكثر لو شرحناه ويطول به الكتاب لو ذكرناه، وفيما ذكرنا والحمد لله مقنع لكل لبيب، وكفاية لكل عبد منيب.

[باب الفرق بين صفات الله وصفات خلقه]

قال عليه السلام: إن الله عز وجل لا يوصف بصفات خلقه، وتفسير ذلك أن قدرة الله هي الله سبحانه، وكذلك علمه هو، فقدرت علمه وعلمه قدرته، وقدرته حياته وحياته قدمه، وقدمه حياته، فافهم هذه الصفات الأربع فإنها هي الله وحده وإن اختلفت الأسماء الحسنی.

وقدرة المخلوق هي غيره، لأن المخلوق جسم، وقدرته عرض، وهي قوة الجسد واستطاعة الجوارح، وكذلك علم الإنسان وغيره وهو عرض، والإنسان جسم، وعلمه فهو نفسه بما جلبت الحواس إلى قلبه، واتصل علمه إلى عقد معقوله بعد جهله.

وكذلك إرادة الله سبحانه فهي فعله لا غير ذلك، وإرادة المخلوق محبة قلبه واهتشاش مودته وضميره ونيتة قبل فعله، ومحبة الله ثوابه، وغضبه عقابه.

ومحبة الإنسان هواه، ويغضه كراهيته، فاعلم ذلك وافهمه إن شاء الله.

[باب نفي صفات الأجسام على الله تعالى]

قال عليه السلام: اعلم أن الله سبحانه ليس بداخل في الأشياء، ولا خارج كخروج الأشياء، ولا بينه وبين خلقه مكان، ولا هو في مكان، ولا هو فوق الأشياء، ولا هو تحت الأشياء ولا يحيط بالعالم كإحاطة الإناء بالماء وغيره من الأشياء.

وانما معنى قول الموحدين أنه فوق الأشياء: أنه قاهر غير مقهور، وغالب غير مغلوب، وذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَايُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨].

ومعنى قولهم: إنه في كل مكان، يريدون بذلك أنه مدبر في كل الأماكن، عالم فليس يخلو جميع الخلق من علمه وتدبيره، وذلك قوله سبحانه: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا هُوَ رَاقِبُهُمْ وَلَا يَحِثُّ إِلَّا هُوَ سَاجِدُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [الحاقة: ٧].

ومعنى قولهم: إنه محيط بخلقهم يريدون بذلك أنه خبير بهم، عالم بجميع أسبابهم، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [البقرة: ٢٨].

وأن بصره عز وجل هو سمعه، وسمعه بصره، وبصره سمعه فهما علمه.

ومعنى السمع والبصر: فهو الله وحده، ألا ترى أنه لم يزل سمياً بصيراً كما لم يزل عالماً قادراً، وإذا صح قَدَمُ السمع والبصر، فليس ثمة قديم إلا الله عز وجل فهما الله لا شريك له.

وأنه ليس بلذي شخص محدود ولا عدد محدود، ولا بلذي كل ولا بعض، ولا طول ولا عرض ولا عمق، ولا لون ولا طعم ولا رائحة، ولا عمة ولا سمع ولا بصر، ولا ذوق ولا شم ولا لمس، ولا فكر ولا نفس، ولا شك ولا ظن، ولا عجة ولا بغض، ولا له صبر ولا غيظ، ولا جهل ولا خاطر، ولا يمين ولا شمال، ولا خلف ولا إمام، ولا فوق ولا تحت، ولا افتراق ولا اجتماع، ولا حركة ولا سكون، ولا ارتفاع ولا انضاع، وأنه بخلاف كل ما وقع عليه وهم، أو أدركه ظن، وأنه لا يخطر على القلوب، وأنه لا يُعرف بشيء من الأشياء إلا بأن لهذا الصنع صانعاً ليس له شبيه ولا مثيل، ولا نظير ولا عدل.

قال (عليه السلام): وإنما نفينا عنه هذه الصفات لأنها من صفات الأجسام، المتعلقة بالصور والأجرام، والخالق لا يشبه صنعه، لأنه تعالى عن ذلك لو أشبهه لكان محدثاً مصنوعاً مثله، ولو كان محدثاً لكان مربوباً، ولما كان خالقاً ولا رباً، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً.



كتاب الولاء والبراء

مصاحف من إمام محمد بن عبد الله

- ١- الولاء لأولياء الله.
- ٢- العداوة لأعداء الله.
- ٣- كيفية التعامل مع الوالدين الفاسقين.
- ٤- كيفية التعامل مع الزوجة الفاسقة.
- ٥- كيفية التعامل مع الأبناء الفاسقين.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلواته على خاتم الأنبياء وعلى آله الطاهرين:

سألت يا أخي -تولى الله حفظك- عما أوجب الله على عباده من الولاية لأوليائه، والعداوة والمباينة لأعدائه.

والجواب في ذلك: أن الله عز وجل بين للعباد ما يأتون وما يذرون، وافترض عليهم قبول ما به يؤمرون، فكان مما أمرهم به وأوجب عليهم من أصول دينه عداوة أعدائه الأشرار، ومحبة أحبائه الأخيار، فقال عز من قائل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠] فوجبت موالاتهم، وقال: ﴿وَلَا تَزْكُتُوا إِلَىٰ آلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [مرد: ١١٣] فوجبت عداوتهم، إذ ليس من حكمة الحكيم أن يساوي بين المحسنين والمسيئين، وذلك قوله: ﴿أَفَتَجْعَلُ الْآسَفِينَ كَالْغَافِرِينَ﴾ ❶ مَا لَكَرَّكَتْ فَتَحْكُمُونَ﴾ [النجم: ٣٥].

ثم اعلم -أكرمك الله بهدايته وأتم عليك ما أولاك من نعمته- أن الهجرة واجبة على جميع المكلفين، لا يعذر الله في تركها أحداً من المخلوقين، ولها وجوه وأبواب وستذكرها ونشرحها بعون الله ونفسرها.

[حتى تجوز المباينة؟]

ولا يجوز لأحد أن يهجر ويباين قبل الدعاء إلى الرحمن، ولا تكون الهجرة إلا بعد البيان، والتلطف والبر والإحسان، وقد روي عن النبي -صلوات الله عليه- أنه كان يقرب الناس ويدنيههم إليه، ويلطف بهم ويفرش ثوبه لهم،

لتكمل الحجة بذلك عليهم، وليستعطف قلوبهم بإحسانه إليهم، وفي ذلك ما يقول الله عز وجل فيما أوحى إلى رسوله ونزل: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [النحل: ١٢٥] وقال: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَلِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [نمل: ٣٤].

فإذا فعل ذلك وقربهم بالموعظة الحسنة إلى ربهم فهو مستوجب لإحسان الله وثوابه، ناج عند الله من سخطه وعذابه، فإن هم أجابوا إلى ما دعا إليه فقد وجب حقهم على الله وعليه، وكان له عند الله كاجر كل من أجابه، وزاده الله على أجره وأثابه.

وينبغي له حيث لا يحمله فوق طاقتهم، ولا يكلفهم جميع الشرائع في آخر ساعتهم، لأن الطبيب لا يحمل على المريض ما لا يطيق، ولا يكلفه من الأدوية ما لا يليق.

وإن أبوا إلا التمادي في الضلال، واتباع الكفرة الفجرة الجهال، وجب عليه الإعراض عنهم، والتنحي بجهده وطاقته منهم، وينبغي له إذا هجرهم ألا يفحش في كلامه لهم إلا أن يطلبوا قتله فيدفعهم، وإن أمسكوا عن قتاله قطعهم، ولم يجز له بعد المقاطعة أن يحمل معهم، وإن تابذوه في دينه نابذهم، ولم يجز له أبداً أن يخضع لهم، وحرمت عليه مكائبتهم، ولم يجز له أبداً مقاربتهم، وإن أقروا بفضله عليهم، فلا بأس بالبر والإحسان إليهم، ولا يجرم عليه الانتفاع بهم إذا كان ماقتاً لهم في فعلهم، داعياً لهم طول دهره إلى ربهم، وكان مع ذلك لا يركن إليهم، ولا يأكل شيئاً من ذبائهم، ولا يميز شهادتهم، ولا يجيب دعوتهم، وكان يكتهم أسرارهم، ويخمل عندهم أمورهم وأخبارهم،

ففي أولئك ما يقول الله سبحانه وعز عن كل شأن شأنه: ﴿لَا يَتَنَحَّرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ إِنَّمَا يَنْهَى اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ؕ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٨٠﴾ [النسبة: ٨، ٩] ففرق عز وجل بين هؤلاء الفاسقين وبين هؤلاء الظلمة المحاريين.

وإذا أعرضت عن الفاسقين وعن قريبهم، واستعنت في ساعات حوائجك بهم، فأعراضك وموعظتك حجة لله عليهم، إذ أنت مع ذلك لا تترك إلههم، وإن هجرتهم على فسقهم ولم تستعن في حوائجك بهم، فذلك جائز لك، غير حرام عليك، حتى يرجعوا صاغرين إلى الله وإليك.

[كيفية التعامل مع الوالدين]

ويجب على المسلم في والديه، إذا لم يقبلا من الحق ما في يديه، أن يتباعد منهما بجهد، وكذلك من خالف الحق من أهله وولده، غير أن الله سبحانه أوجب للأبوين من الكسوة والنفقة إذا كانا فاسقين ما لم يوجب لغيرهما من الأقربين ولم يحكم به لسواهما من المخلوقين.

[كيفية التعامل مع الزوجة]

ويجب على الرجل في زوجته إذا لم تقبل إلى الحق، ولم ترجع من المحال إلى الصدق، أن يهجرها ملباً من الدهر أو يطلقها، ولا يحل له أبداً أن يدنو منها، إلا أن تتوب إلى الله من العصيان، وتقبل صاغرة إلى طاعة الرحمن.

[كيفية التعامل مع الأبناء]

ويجب عليه في بنيه: أن يؤدبهم، ويستقبل بالنصفة قلوبهم، ويحبب إليهم الدين ويقربهم، فإن أبوا إلا عتوهم وكفرهم، وجب عليه أن يبعدهم ويهجرهم.

وهذا جواب ما سألت عنه من ولاية المسلمين، وعداوة أعداء الله المجرمين، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على خاتم النبيين وعلى آله الطاهرين.

كتاب تفسير الصلاة

١- معنى الفكر الصلاة

٢- التوجه والافتتاح

٣- قسمة سورة الفاتحة

٤- قسمة سورة التوحيد

٥- الركوع والسجود

٦- التشهد

٧- السلام

وقال عليه السلام في كتاب تفسير الصلاة

بسم الله الرحمن الرحيم

طالبت يا أخي أكرمك الله بهدأيته، وجاد علينا وعليك برحمته، عن تفسير ما أوجب من الصلاة على العباد، وشغلهم به عن الغي والفساد، ودعاهم به إلى الخير والرشاد.

إلى قوله: وإنما تعبد الله المكلفين بالصلوات والخشوع، والتذلل والدعاء إلى الله والخضوع، ليشغلهم بذلك عن التكبر والإعجاب، لما في التكبر والقسوة من سوء الآداب، وفساد القلوب وتغير الألباب، ولأن التذلل أولى بالعبادة، وأبعد لهم من الغفلة والفساد؛ لأن من خضع لله وذل فقد سلم لأمر الله وقيل، ومن سلم لأمره سلم من الموبقات، ولما برحة الله من المهلكات.

فأول ما نبدا به إن شاء الله حكمة الله في الأمر بالطهور، وما تفضل به علينا من المصلحة في التقدير، فنقول:

إن الله عز وجل بنى الكلام على الطهارة من الأقدار، والتزاهة من الأدران والآثار.

إلى قوله: والصلاة في لغة العرب هي الدعاء إلى الله والابتهال، والتضرع والطلب والسؤال.

والإيمان: فهو الإيمان والإعلام والإخبار بوقت الصلاة والإفهام، والتنبيه بالدعاء إلى الصلاة للنافلين، وذلك حجة الله على كل من سمعه من السامعين، وهو أصل من أصول الدين، وداعية إلى الحق المبين.

[تفسير أذكار الصلاة]

أقول ما يقول القائل في الصلاة عند وجوب ما حد الله من الأوقات: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم.

ومعنى قوله: أعوذ؛ هو أستجير بك يا رب وألوذ، من فعل الشيطان المبعد المرجوم، ومعنى السميع فهو العليم، تأكيد وتكرير لذكر الحليم الحكيم.

ثم يقول: الله أكبر الله أكبر، يريد الله أقدر الله أقدر، وأعز من جميع المخلوقين وأعظم قدراً من جميع المربوبين.

ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، يريد بقوله أشهد أعلم أنه واحد أحد، فإن كان لا يعلم ذلك فليتعلم، وإلا فهو كاذب إن شهد وأقر بما لم يعلم.

وكذلك تفسير قول القائل: أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله ﷺ إلى خلقه وأمينه على وحيه.

ثم ذكر الدليل على أن الله واحد وعلى نبوة النبي ﷺ ... إلى قوله: وسنرجع إن شاء الله إلى تمام التفسير بعون الله الواحد العليم الخبير فنقول:

معنى قوله: حي على الصلاة: هلم إلى الصلاة.

الفتح الثاني من مخرج كتب ورسائل الإمام العاني ————— كتاب تفسير الصلاة

ومعنى: حي على الفلاح: هلم إلى الخير والريح والنجاح، والبقاء والسلامة والصلاح.

ومعنى: حي على خير العمل: هلم إلى خير أفعال العباد، وأفضل الحسنات بعد الجهاد.

ومعنى: قد قامت الصلاة: وجب فرضها وقام، وثبت على المصلين ودام.

ومعنى: الله أكبر الله أكبر، قد ذكرناه في الكلام.

باب التوجه والافتتاح^(١)

فإذا توجه تعوذ بالله وهو مستقبل القبلة، وليسكن أطرافه ولا يعجل في شيء من صلاته، وليذكر وقوفه للحساب، ويلهم نفسه الخشية من العقاب، ويقول: ﴿وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية [الأنعام: ٧٩] إلى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْآثِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٣] ولا يتكلم بكلمة من صلاته إلا ويريد بها الدعاء إلى الله سبحانه، وعز عن كل شأن شأنه.

ومعنى قوله وجهت وجهي: يريد توجهت إليك يا رب وأقبلت إلى طاعتك، واتباع أمرك وإرادتك.

ومعنى فاطر السماوات والأرض: هو الذي صنعهما وافتطر خلقهما وابتدعهما.

ومعنى قوله حنيفاً مسلماً: الحنيف: فهو المستقيم الخاشع.

والمسلم: هو الذي سلم لأمر الله تسليماً وانقطع إليه ورضي عن الله وتوكل عليه، فلم يرض من الأشياء كلها إلا بما ارتضاه، ولم يوال أحداً غير من والاه، واتصل بالله سيده ومولاه.

(١) وهذا كتاب مفيد قيم من شرح ألفاظ الصلاة للإمام أحمد بن يحيى المرتضى رضي الله عنه سماه (حياة القلوب). طبع بتحقيقنا.

القول الثاني من صريح كتب ورسائل (الإمام) العياشي ————— كتاب تفسير الصلاة

ومعنى قوله وما أنا من المشركين: الذي أشركوا مع الله في عبادتهم، وشركوا بين الله وغيره في عملهم، إما بعبادة الأوثان، وإما بالنفاق والتزيين والإنفاق لطلب الشر والسمعة والجاه عند المخلوقين والرفعة، كما قد رأينا من أفعال الفاسقين، والظلمة المنافقين المشركين بين الخالق والمخلوقين.

ومعنى قوله: ﴿إِنْ صَلَّاتِي وَتُسُكِّي وَنَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الاسم: ١٦٢] يريد بذلك اللهم إني جعلت دعائي ودينِّي وحياتي ما حييت لك وموتي في الضعف لك، لا أصرف شيئاً من ذلك في غير مرضاتك.

ثم يفتح الصلاة فيقول: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ﴾ [الاسم: ١٦١] الله أكبر.

ومعنى قوله الحمد لله: هو أمر من الله للعباد أن يحمده فيقولوا بأفواههم، ويعتقدوا بقلوبهم، ويعملوا بمجوارحهم، فمن حمد الله بهذه الأوجه فقد أطاعه واستوجب من الله ثوابه.

ومعنى قوله ثم يتخذ ولداً: فهو لم يلد ولداً، فيكون أصلاً والداً، لأن الوالد خرج للولد، والمخرج لا يكون إلا من الجسد، والجسد لا يكون إلا متحركاً مستمراً، أو ساكناً لا يثأ مستقراً، وإذا كان [في] هذين الحالين مضطراً لم يكن خالقاً مدبراً، وإذا كان كذلك لم يستحق شكراً.

ومعنى قوله ولم يكن له شريك في الملك: فالملك هو الخلق المملوك، الذي ليس مع الله فيه شريك.

ومعنى قوله ولم يكن له ولي من الدال: هو أنه غير محتاج إلى معين يواليه، وينفي عنه الدال مما يعاديه.

ومعنى قوله الله أكبر: فهو أعز وأعظم وأقدر.

تفسير سورة الحمد^(١)

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ١]: معنى بسم الله فهو بذكر الله نبداً.

ومعنى الله: هو الذي تفزع إليه القلوب وتلجأ له، وهو الشوق عند المهمات، والنوازل والمصائب والملمات، قال الكميت بن زيد يمدح آل رسول الله صلى الله عليه وآله:

ولمت نفسي الطروب إليهم ولما حال دون طعم الطعام
يعني بالوله الشوق.

ومعنى الرحمن: هو ذو الرحمة والإحسان.

ومعنى الرحيم: مثل تأويل الرحمن، وهو تأكيد لذكر الرحمة وزيادة في البيان، وإنما أراد سبحانه أن يخبر العباد برحمته ليرجوه ويطيعوه فيما أمرهم ولا يعصوه.

ومعنى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] فهو الشكر لله رب العالمين،

(١) وهناك تفسير قيم معاصر لـ (سورة الفاتحة) للسيد العلامة الجليل عبد الله بن محمد بن إسماعيل حفظه الله تعالى، وهو عظيم النفع كثير الفائدة، طبع وصدر عن (مركز الرائد).

الفتح الثاني من مجموع كتب درساك الإبراهيم العناني ————— كتاب تفسير الصلاة

والرب: فهو السيد المالك ليوم الدين، والدين في هذا الموضع فهو الجزاء على الأعمال، والمكافأة على الهدى والضلال.

﴿إِنَّا لَنَعْبُدُكَ﴾ هو نطيع ونوحده ﴿وَإِنَّا لَنَسْتَغِيرُكَ﴾ [الفاتحة: ٥] من العون والهداية والتوفيق للطاعة والدين.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] هو أرشدنا يا رب إلى الطريق المستقيم؛ لأن الصراط في لغة العرب هو الطريق، وإنما جعل الله عز وجل هذه السورة للدعاء إليه رحمة منه للعباد، ووسيلة إليه في طلب الرشاد، فهي أشرف ما دعا به الداعون، وتضرع إلى الله به الطالبون.

تفسير سورة التوحيد

بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝﴾
﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإسلام: ١-٤].

معنى قل: أمر من الله عز وجل بالقول.

ومعنى الأحد: فهو الواحد الذي ليس بذي أجزاء ولا عدد، وهو الواحد أيضاً في فعله الذي لا يفعل مثله أحد.

ومعنى قوله: (الله الصمد): هو المقصد، المصمود إليه في الخوائج والمعتمد.

والكفو: هو المثل والنظير فنفي عز وجل أن يكون له أحد كفواً ولا نظيراً.

باب الركوع والسجود

فإذا ركع بتكبيره وضع يديه على ركبتيه وسبح فقال: سبحان الله العظيم وبحمده، ثلاث مرات.

ومعنى سبحان الله: هو بعدان الله من شبه المخلوقين.

ومعنى العظيم: فهو الجليل المقدار، والقادر على فعل ما أراد.

ومعنى ويحمده: هو بحمده وطاعته نقول ونعمل ونعتقد ونقر ونشهد.

فإذا رفع رأسه من الركوع قال: سمع الله لمن حمده.

ومعنى سمع الله: هو أجاب الله دعاء من أطاعه، يريد بذلك الدعاء إلى الله

أن يستجيب منه ويرحمه ويحيب دعاءه، ويرحم تضرعه ونداءه.

ثم يكبر ويخر الله ساجداً، وفي التذلل والخضوع جاهداً، ويقول عند

سجوده وتمكنه على الشرى بوجهه: سبحان الله الأعلى وبحمده ثلاثاً،

سبحان الله: قد فسرناه.

ومعنى الأعلى: هو المستعلي القادر.

ومعنى بهمده: قد فسرناه.

باب الجلوس في التشهد

فإذا صلى ركعتين وجلس بعدهما قال: بسم الله وبالله والحمد لله.

ومعنى بسم الله: هو بذكر الله نبذاً.

ومعنى وبالله: هو وبالله نستعين على طاعته.

والحمد لله: هو الشكر والعمل بطاعة الله.

والأسماء الحسنى كلها لله، ومعنى ذلك: أن كل صفة محمودة فאלله مستحق أن يسمى بها ويوصف، وينعت بها ويعرف، والصفات كثيرة العدد، والموصوف بها واحد أحد.

ومعنى أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله: قد فسرناه فيما مضى من كلامنا.

ومعنى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد، هو اللهم ارحم محمداً وآل محمد.

ومعنى بارك على محمد: هو اللهم اعطه البركات، وامتن عليه بالخيرات وعلى آله.

الفتح الثاني من شرح كتب درساك (الإمام الباني) ————— كتاب تكميل الصلاة

كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، الحميد: هو المحمود، والمجيد: هو الجواد الكريم.

السلام عليكم ورحمة الله، يعني الملكين اللذين عن اليمين وعن الشمال، وَكَلَّهُمَا اللهُ بِحِفْظِ الْأَعْمَالِ، وأمرهما أن يكتبا على العبد كل فعل ومقال؛ فرحم الله عبداً أمسك لسانه عما لا يعنيه، وخشي من فعله أن يكتب عليه، واستكثر من الحسنات، وجاهد نفسه عن السيئات، وبكى على نفسه واشتغل بعباده وتاب إلى ربه واستغفر لذنبه.

ومعنى السلام عليكم: هو السلامة لكم ورحمة الله وصلواته عليكم.

قال ﷺ: وأنا أسأل الله عالم الغيب والشهادة أن يمحو عني ما كتب علي من الزلات، وأن يغفر لي ما تقدم وتأخر من العثرات، ويغفر لمن ولدني من المؤمنين والمؤمنات، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وآله الطيبين وسلم.

بيان الإشكال

فيما حُكي عن الإمام المهدي من أقوال

تأليف

السيد العلامة حميدان بن يحيى القاسمي

المتوفى في أواخر القرن السابع الهجري

تحقيق

عبد الله بن حمود بن درهم العززي

مدخل

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد الأمين، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وبعد:

فهذه الرسالة التي بين يديك الكريمتين تبحث في الإشكالات المثارة حول الإمام الحسين بن القاسم العياني رحمه الله تعالى، تأليف الإمام أبي عبد الله حميدان بن يحيى القاسمي رحمه الله تعالى، المتوفى أواخر القرن السابع، وقد قمت بتحقيقها ونشرها خدمة للباحثين ودفاعاً عن هذا الإمام المظلوم، وأفردتها في رسالة مستقلة وضممتها ترجمة موسعة للإمام الحسين العياني رحمه الله تعالى، وقد رأيت إلحاق هذه الرسالة بهذا المجموع لتكون في متناول الباحث مع رسائل هذا المجموع.

وصلّى الله وسلّم على سيدنا محمد وآله الطاهرين

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين،
سيدنا محمد الأمين، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وبعد:

فمن خلال تحقيقنا لكتب ورسائل الإمام الحسين بن القاسم بن علي
العياني رحمه الله تعالى، المتوفى سنة (٤٠٤هـ) وجدنا أن ما ينسب إليه من
الأقوال الغريبة المخالفة لما عليه أهل البيت عليهم السلام لا يمت إلى الحقيقة
بصلة، وليس من الإنصاف أن نحاكمه إلى ما قيل عنه، وإنما إلى ما قال به هو
في كتبه ورسائله، والتي لم نجد فيها عبارة أو حتى إشارة أو قرينة تدل على ما
نسب إليه من تلك الأقوال.

ومن العجيب أن بعض المؤرخين نقل تلك الأقوال ونسبها إليه، وجعلها
كحقائق يجب التسليم بها والاعتماد عليها، وهي في الحقيقة أوهام نفسية
وتلفيقات كاذبة وافتراءات ظالمة لا أساس لها من الصحة.

ومن أجل أن يكون المطلع الكريم على بيئة من ذلك حاولت أن أجمع أهم
تلك الأقوال المنسوبة إليه، وأنقل من كلام الإمام الحسين العياني ما يدل على
بطلانها ويوضح بهتانها، وبينما أنا في حالة الجمع لذلك وقفت على هذه
الرسالة التي بين يديك للسيد العالم النحرير أبي عبد الله حميدان بن يحيى
القاسمي المتوفى في أواخر القرن السابع الهجري، وإذا بها قد اشتملت على
أهم ما أريد إيضاحه، فعمدت إلى تحقيقها ونشرها؛ كمساهمة مني في الدفاع

عن علم من أعلام أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة، وهو في غنى عن جميع الدفاعات، بريء من التهم والافتراءات، ولن ينقص من مقامه الكريم قول القائلين أو افتراء المفتريين، وإنما النقص والنيقصة على كل قاتل مرتاب ومفتر كذاب، وسبحان القائل ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [١٨: ٥] والله الحَكَم والموعِد القيامة.

هذه الرسالة وطريقة تحقيقها

وهذه الرسالة التي بين يديك تمثل نموذجاً لكيفية المحاكمة العادلة لمن نسبت إليه أقوال مفتراة، وقد حاولت أن تخرج كما أراد لها مؤلفها - رحمه الله تعالى - فعملت على الآتي:

١- دفعتها إلى الكمبيوتر للصف.

٢- تمت مقابلتها على المخطوطة المصنوف عليها في نفس الجهاز.

٣- أخرجت بروفات للمقابلة الثانية على المخطوطة.

٤- قسمت النص إلى فقرات والفقرات إلى جمل حسب الحالة المناسبة لكل فقرة.

٥- استخدمت العلامات المتعارف عليها في التحقيق كالفاصلة والقوس... إلخ.

٦- كتبت ترجمة موسعة قدر الإمكان للإمام الحسين العياني استعرضت من خلالها لمحات من سيرته وتعداد لكتبه ومناقشة لما نسب إليه، وترجمت لمؤلف هذه الرسالة ترجمة مختصرة.

وصف المخطوطة

وقد اعتمدت في تحقيق هذه الرسالة على مخطوطتين:

الأولى: تقع ضمن مجموع للسيد العالم التحرير حميدان القاسمي - رحمه الله تعالى - يقع في (٢٩٢) صفحة وهذه الرسالة تقع في (٧) صفحات مقاس الصفحة (٢٥×١٤) وعدد أسطرها (٢٩) سطرأ. وهي موجودة بمكتبي وقد وقع الصف عليها، ورمزت لها بالرمز (أ).

والثانية: تقع أيضاً ضمن مجموع بمكتبة السيد العلامة محمد بن محمد المنصور حفظه الله، وهي من ص ١٦٩ إلى ١٨٠، مقاس ٢٥×١٤، عدد أسطرها ٢٣ سطرأ، وقد رمزت لها بالرمز (ب).

وفي الأخير

أسأل الله العليّ القدير أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم، وأن يرزقنا العلم النافع والعمل به، وأن يرزقنا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه ويرزقنا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصلّى الله وسلّم على سيدنا محمد الأمين

وعلى آله الطيبين الطاهرين.

عبد الله بن حمود بن درهم العزي

اليمن - صنعاء

٢٩ / شوال / ١٤٢٤ هـ

ترجمة المؤلف

نسبه

هو السيد العلامة المحقق النحرير حميدان بن يحيى حميدان بن القاسم بن الحسن بن إبراهيم بن سليمان بن الإمام القاسم العياني بن علي بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب -عليهم جميعا السلام- .

نشأته

نشأ -رحمه الله تعالى- نشأة مباركة، سالكاً طريق آبائه الأطهار ، مقتفياً آثارهم، مدافعاً عن مذهبهم، قال المؤرخ ابن أبي الرجال في كتابه (مطلع البدور) : «إمام كبير بليغ متكلم...» إلى قوله: «وكان علامة في الكلام، مطلعاً على أقوال أهله ومتبحراً في ذلك، متقناً غاية الإتقان»

مؤلفاته

له العديد من المؤلفات، منها مجموعه العظيم الذي يتضمن:

١- بيان الإشكال فيما حكى عن المهدي من أقوال (وهو الذي بين يديك الكريمتين).

٢- التصريح بالمذهب الصحيح.

٣- تعريف التطريف.

٤- تنبيه أولي الألباب على تنزيه ورثة الكتاب.

٥- تنبيه الغافلين على مغالط المتوهمين.

٦- جواب المسائل الشتوية والشبه الحشوية.

٧- حكاية الأقوال العاصمة من الاعتزال.

٨- الزلزلة لأعضاء المعتزلة.

٩- المنتزع الأول والثاني من كلام الأئمة.

وله غيرها.

شيء مما قيل فيه

* قال الإمام الرائق بالله المطهر بن محمد بن المطهر المتوفى سنة (٢٠٨هـ):

أما حينئذ من شاد العلاف لقد أحيا بتصنيفه قولاً له بالي

* وقال السيد العلامة محمد بن يحيى القاسمي، المتوفى في منتصف القرن التاسع

المجري، شارحاً هذا البيت: «يريد عليه السلام بذلك السيد الإمام، أبهة الأيام،

مقدمة (تصنيف) كتاب ياء (الكتاب) فيها سكن من (الكتاب) (الكتاب) من (الكتاب)

درة تاج آل طه، معنى الأسماء والحقائق، ذاتي ماهيات السوابق واللاحق،
جواست^(١) المعالي مستخرج دقاتن الجواهر واللاكي المقتصد، والعالم المجتهد، محيي
علوم آل رسول الرحمن، أبو عبد الله حميدان بن يحيى حميدان.

إلى قوله (هـ) له من التصانيف الغريبة والأنظار الصائبة العجيبة.

وفاته عليه السلام

وبعد حياة حافلة بالعطاء المثمر، وإثراء مجالس العلم دراسة وتدرسا
وتصنيفا توفي - رحمه الله تعالى - في أواخر القرن السابع الهجري، وهو ممن
عاصر الإمام أحمد بن الحسين المتوفى سنة (٦٥٦هـ).

مصادر ترجمته

من مصادر ترجمته (أعلام المؤلفين الزيدية: ٤١٠) مصادر الفكر
العربي: ١٠٨، مطلع البدور (خ) مصادر العمري: ١٧٢، التحف شرح
الزلف: ١١٢، تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي: ٣/٣٠٦،
المستطاب (خ) وغيرها.

(١) مجمع المعالي وحاويها.

[مقدمة المؤلف]

أما بعد حمد الله تعالى على جزيل آلائه، والصلاة على محمد خاتم أنبيائه وعلى السابقين والمقتصددين من أبنائه، والسلام على جميع الصالحين من أوليائه.

فإنه لما صحت لنا إمامة الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم [بن علي بن عبد الله بن محمد بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل] عليهم السلام لأجل تكامل شروط الإمامة المعتبرة في كل إمام، ولما خصه الله تعالى به من الفضائل والخصائص المشهورة، ولما وضع على حدائثه من العلوم الباهرة الكثيرة، ولحسن سياسته وسيرته، وظهور عدله ولطفه برعيته، واستظهاره بما أوضح من الأدلة الدامغة لجميع مخالفيه.

ولما روي من إشارة النبي ﷺ إلى قيامه في الوقت الذي قام فيه، وأشبه ذلك مما عجز رفضته عن إنكاره لاشتهاره حتى التجأوا إلى التحيل، بأن يكون بعضهم من خواصه وأنصاره، ليتوصلوا بذلك إلى اللبس والتدليس في كتمه والصد بالكذب والتحريف عن سلوك مذهبه، وحتى إن من الناس من نسب لأجل ذلك إلى الجهل، ومنهم من وصفه بزوال العقل، ومنهم من غلا ففضله على السلف، ورفض من بعده من أئمة الخلف، أردت إذ ذاك أن أعرف ما المعول^(١) عليه، وما الذي يجب أن ينسب من الأقوال إليه، فانتزعت

(١) وفي (ب): ما المعول - نسخة.

من مشهور ألفاظه الصريحة المذكورة فيما أجمع عليه من كتبه الصحيحة أقوالاً أخبر عليه السلام فيها أنه قد كذب عليه في كثير مما ينسب إليه، وأقوالاً حذر فيها من الاغترار ببعض المنتسكين، وبما سطر في الكتب من مشكل روايات المدلسين، وأقوالاً علم فيها كيف يعمل فيما يقع في بعض العترة من الإشكال وفي مشكل ما ينسب إلى الأئمة عليهم السلام من الأقوال، وأقوالاً عارض بها ما ينسب إليه من البدع، وكثر بها عليه من الشئع.

[أقوال الإمام التي بين فيها أنه كذب عليه]

أما الأقوال التي أخبر فيها أنه قد كذب عليه فمئتا:

قوله في (باب السلم) من كتاب (مقتصر الأحكام): «ولست أصدق بكل ما روي عن رسول الله ﷺ، لقلة الثقات، وطول الزمان، وها أنا أسمع في حياتي من الروايات الكاذبة عليّ ما لم أقل ولم أفعل، فربما يسمع بذلك أولياء الله فيصدقون به والعهد قريب».

وقوله في بعض أجوبته لعبد الملك بن فطريف^(١): «ذكرت أنني فضلت نفسي على الأنبياء عليهم السلام وحاش لله ما قلت ذلك في شيء من الكلام.. إلى قوله: فمتى سمعت أنني فضلت نفسي عليهم أو ذكرت أنني أعلم وأبدع^(٢) منهم ما أحسب إلا أن ذلك نقل إليك، واشتبه اللفظ والكلام عليك».

(١) عبد الملك بن فطريف، من علماء الطائفة وكبارهم كان من المعادين للإمام الحسين بن القاسم، وقد سبق منه العداء لوالده.

(٢) في (ب): (أورع).

الذي صدر الشريعة ————— كتاب بيان الإكراه في الحكم من الإمام المهدي من الأئمة

وقوله في بعضها: «فذكرت في كتابك أنك مسترشد معاتب، ثم حرقت قلبي، فصح أنك معاند كاذب، وأنت والحمد لله من درك ما رجوت خائب، والله سائلك عما حرقت من كلامنا، ومناقشك على الكذب الذي أتيت به علينا، والكلام الركيك الذي نسبته إلينا».

وقوله في بعض ادعيته التي ذكر فيها أصناف رفضته: «ومنهم من هو مجتهد في إهلاك عرضي واغتيابي وانتقاصي» وفي بعضها: «اللهم طهرني من كذب الألفاف، ونزمني من روايات الهمج السفساف»، وفي بعضها: «يا رب أسألك الخلاص من عشرة من لا يعرفني، فقد والله أقرحت عشرتهم قلبي، إن أمرتهم بأمر لم يقبلوه، وإن نهيتهم عن منكر لم يتركوه، وإن أدبتهم بأدب لم يحفظوه، وإن سمعوا مني رواية لم يأتوا بها على وجهها، وإن رأوا حكمة لم يقفوا على فهمها».. إلى قوله: «وإن رأوا مني علماً حرقوه جهلاً».

فصل: يشتمل على أربع مسائل مما تنبه على النظر

الأولى: أن يقال: «إذا قد ثبت بالدليل كون المهدي عليه السلام إمام حق يجب تصديقه في كل ما قال وأدعى، فهل يجب تصديقه فيما ذكر وأخبر به من أنه كذب عليه في بعض ما نسب من الأقوال إليه، أم لا؟».

الثانية: هل ذلك الكذب الذي أخبر به موجود الآن، أم لا؟

الثالثة: إذا كان ذلك الكذب موجوداً هل هو الأقوال المختلف فيها أم الأقوال المجمع على صحتها؟

الرابعة: ما الفرق في التشنيع على المهدي عليه السلام، بين قول من زعم أنه ترقى من القول بتفضيله النبي على نفسه، والتكذيب لمن نسب ذلك إليه، إلى القول بتفضيله لنفسه على النبي صلى الله عليه وآله، والرجوع إلى تصديق من كان نسب ذلك إليه، وأي بدعة أفحش من هذه البدعة، وهي جعل قول عبد الملك أصح وأشهر من قول المهدي عليه السلام.

[كلام الإمام حول مشكل الروايات]

(١)
رجع

وأما الأقوال التي حذر فيها من الاغترار ببعض المنتسكين، وبما يسطر في الكتب من مشكل الروايات، فمن ذلك قوله عليه السلام في كتاب (الرد على أهل التقليد والنفاق): «ومن بان لك منه النفاق فلا تبسط إليه وإن تنسك وأعرض عن القبح وأمسك، لأنه لا يؤمن عند إظهاره للديانة أن يجعل ذلك سبباً للخيانة».

وقوله في كتاب (الرد على الدهمى): «ولم يدخل على أمة من الأمم إلا من مأمناً، ولم تفتن القرون الماضية إلا لمن يورثها بأنه من المودة على دينها».

وقوله في كتاب (الرد على الدهمى) - أيضاً -: «وإن كان من خاف من شيء، أو شك فيه عقدة في رقبته وتقحم عليه، ودعا جميع المسلمين إليه، لحكم الشك على اليقين، ولما فرق بين الباطل والحق المبين».

(١) هذه علامة الرجوع إلى مواصلة الكلام عن الإمام المهدي عليه السلام وإنما جعل المؤلف - رحمه الله تعالى - هذه المسائل كدعوة لإعمال الفكر وإزالة النظر.

من أقاويلهم تمسكنا فيه بتأويلهم، وتبرأنا إلى الله من تكذيبهم، واعتمدنا على قول ربهم، واتبعنا من ذلك أحسنه، وأقربه إلى الحق وأبينه، وما اشتبه علينا من كلامهم رجعنا فيه إلى أحكامهم كي لا نبوء بأثامهم، لأن الله اللطيف بنا أرحم [من] أن يعذبنا على ما يكون من وقوفنا، وطلبنا لسيل نجائنا، وما نرجو من عفوه لحسن ظنوننا واطراحنا لأهواء أنفسنا، واعتمادنا على محكم كتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ، والله على ذلك المستعان، وهو حسبنا وعليه التكلان.

وقوله في كتاب (منهج الحكمة): «من أراد أن يستفيد من خاتم النبیین ومن أمير المؤمنين، فليقف على ما وضع الهادي إلى الحق»^(١) صلوات الله عليه، وكذلك ما وضع المرتضى لدين الله ﷻ، من العدل والتوحيد والحلال

(١) الإمام الهادي إلى دين الله القويم، يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم . أحد أئمة الزيدية العظماء، ورموز آل الأكرمين . جم الفضائل، كثير المناقب . ولد سنة (٢٤٥) بالمدينة المنورة، انتشر فضله في الأناق وذاع صيته في أصقاع البلاد . طلب ملوك اليمن وعلماءها، فخرج إلى اليمن، فحل بجلولة الخبر، أصلح بين القبائل المتحاربة، وجاهد أصحاب العقائد الفاسدة من الباطنية، ونشر الدين الإسلامي بكل إخلاص وتجهد . وألف المؤلفات العظيمة في كثير من الفنون ومن هذه المؤلفات : (كتاب الأحكام) - ط - في الفقه - وكذلك (المنتخب والفنون) - ط - وكتاب (التفسير)، وله (المجموعة الفاعرة) التي تحتوي على نيف وعشرين رسالة تعالج قضايا العقيدة ولم يزل مجاهداً ناشراً للعلم حتى توفي سنة (٢٩٨هـ) بصعدة وقبره بجامعه المشهور، مشهور مزور .

(٢) الإمام المرتضى لدين الله محمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليهم السلام، أبو القاسم، جبريل أهل الأرض، أحد أئمة الزيدية وعظماؤها الأفاض . ولد سنة (٢٧٨هـ) . دعا بعد وفاة أبيه، ثم تحلى عن الإمامة . وله مؤلفات في مختلف الفنون ومنها كتاب (الأصول) في العدل والتوحيد، وكتاب (الإيضاح) في الفقه، وكتاب (الرد على الروافض)، وكتاب (الرد على القرامطة)، وكتاب (الشرح والبيان) ثلاثة أجزاء، وكتاب (تفسير القرآن) تسعة أجزاء، وغيرها كثير، توفي سلام الله عليه سنة (٣١٠هـ) وقبره بمشهد أبيه مشهور مزور .

للشيخ عبد الله مبردة ————— كتاب بيان الإشكال فيما حكى عن (الإمام المهدي) من الروايات

والحرام، وغير ذلك من شرائع الإسلام، لأنهما أخذتا العلم الذي جاء به رسول الله ﷺ ولا يلتفت إلى اختلاف المختلفين، ولا يعتمد على أقاويل القائلين، فإني وطئت من العلوم مهجها، واعتزلت - والحمد لله - همجها، فما رأيت علماً أشقى، ولا أبين، ولا أكفا، مما أتيا به من خالص الدين، ومحض اليقين، رواية عن خاتم النبيين وسيد الأولين والآخرين، أخذاه عن آبائهما، وحفظاه عن سلفهما، أبا فاباً، وجداً فجداً، حتى ينتهي إلى الأصل أمير المؤمنين، عن سيد المرسلين، عن الروح الأمين وإخوانه الملائكة المقربين، عن الله رب العالمين وفاطر السموات والأرضين، فالحمد لله الذي جعلنا من المقتدين ومن علمهما مستفيدين، فمن علمهما اشتفت، وبهداهما اهتديت، وبهما في جميع الأمور اقتديت، وفي آثارهما مشيت».

وقوله في كتاب (الرحمة): «وليعلم من سمع لنا قولاً أنه منهما، وإن شاء الله لا تتكلم بخلاف قولهما، ولا ندين الله بغير دينهما، ودين من هذا يحدوهما من ذريتهما، فمن سمع لنا كلاماً فليعرضه على كلامهما، فما خالف قولهما فليس لنا، وما وافق ذلك فهو منا».

فصل: [كلام الإمام حول الاعتراض بما نسب إليه]

فإن قيل: إن الفضلاء من قرابة المهدي عليه السلام هم الذين رووا تلك الروايات، وهي إلى الآن مشهورة في كتبهم.

فالجواب: إن فضل الفضلاء من قرابة المهدي رحمة الله عليهم لا يمنع من اختراهم، ووجود الخطأ في كتبهم، وإن مخالفة ما يوجد من الخطأ في كتبهم

لا يتقص من فضلهم، وذلك لأن جميع الفضلاء من الأنبياء وغيرهم يجوز عليهم تصديق ما ليس بصحيح، ولذلك قيل: إن النبي ﷺ أذن، ووصفه الله سبحانه بأنه يؤمن للمؤمنين أي يصدقهم.

وقال المهدي عليه السلام عقيب ذكره الروايات الكاذبة عليه: «فرما يسمع بذلك أولياء الله فيصدقون به والعهد قريب»، فانظر كيف وصفهم بأنهم أولياء الله، مع تجويزه لتصدقهم للكذب عليه.

فإن قيل: إن أولئك الفضلاء حكوا أنهم سمعوا تلك الروايات عن المهدي عليه السلام.

فالجواب: إذا ثبت كونها خطأ فأكثر ما يجب من حقهم أن يتأول فيهم كما يتأول^(١) في المهدي عليه السلام لو صح أنهم قالوا ذلك ولم يصح بل في الرواية المشهورة أن علي بن القاسم رحمه الله عليه وهو أعلم أخوة المهدي وأخصهم به قال: ما صح عنده من كلام الناس إلا رواية روتها له امرأة المهدي اللغوثة^(٢). رجع.

[الإمام يفتد الإشاعات ويكشف زيفها]

(رجع)^(٣) أما الأقوال التي عارض بها ما شنع به عليه من الروايات فمما عارض به قول من زعم أنه فضل نفسه على النبي ﷺ قوله في كتاب (الرد على من أنكر الوحي بالنام): «وليعلم من سمع قولنا، أو فهم تأويلنا

(١) وفي النسخة (ب) نتأول.

(٢) يقال إنها تنسب إلى قبيلة من قبائل الظاهر تدعى لغوة.

(٣) إشارة إلى رجوعه لمناقشة بقية الموضوع.

الذي هو خير الناس مبراهة ————— كتاب بيان الإكمال في علمي من الإجماع المهدي من الأصول

أن الوحي الذي ذكرنا فيما تقدم من كلامنا أن الله ختمه بنبيينا ﷺ هو هبوط الملائكة، وما كان يسمع موسى من المخاطبة فذلك الذي ختمه الله وقطعه بعد محمد ﷺ لأنه علم أنه أفضل الأدميين، ففرق بينه وبين أهل بيته أجمعين بأن جعلهم له تابعين، وبشريعته مقتلدين، ولو علم في ذريته أفضل منه لأزاح ختم النبوة عنه، ولجعل بعده أنبياء مثله، ولما أبان على فضلهم فضله.

وقوله في كتاب (تفسير غريب القرآن): «وبلغنا والله أعلم عن بعض الإمامية أنهم قالوا: «محمد رسول الله، وخاتم النبيين المهدي، وكذب أعداء الله في قولهم، بل محمد خاتم النبيين، وسيد الأولين والآخرين»^(١).

وقوله في كتاب (التوفيق والتسديد): «وسألت عن العقول هل هي مستوية أم بينها اختلاف؟

والجواب: إن اختلاف عقول الناس كاختلاف قواهم، فمن كانت قوته تبلغ أداء الفرائض وجبت عليه، ومن لم يطق فلا يكلفه الله ما يعدم لديه ولا يصل بقوته إليه، وإنما العقول على وجوه معروفة، وأحوال بينة موصوفة، منها عقول ساداتنا الملائكة المقربين، ومنها عقول الأنبياء والمزسلين، وعقول الأوصياء المستخلفين، وعقول الأئمة الطاهرين، وبعد ذلك عقول المكلفين.

فأفضل العقول عقول الملائكة الأكرمين، ثم عقول الأنبياء أكمل من عقول الأوصياء، ثم عقول الأوصياء أكمل من الأئمة في العقول، وأفضل

(١) هذا القول لم يثبت عن الإمامية، ولم نره في كتبهم المعتدلة، ولما قال الإمام رحمه الله تعالى: (وبلغنا والله أعلم - عن بعض الإمامية) إشارة منه إلى عدم تأكده من هذا القول، وأنه من الأقوال الشاذة التي لا يحول عليها عند الإمامية أنفسهم وهم يتكبرون بها إنكار.

في الاعتقاد والقول، ثم للسابقين من الفضيلة على المقتصدين، كمثل فضل الأنبياء على الوصيين، وللأئمة المقتصدين من الفضل ما لا يكون لفضلاء المؤمنين، وأفضل الناس كلهم فضلاً وأكملهم ديناً وعقلاً محمد خاتم النبيين صلوات الله عليه وعلى أهل بيته الطاهرين».

[جواب الإمام على من زعم أن كلامه أبهر من القرآن]

ومما عارض به قول من زعم أن كلامه أبهر من كلام الله سبحانه، قوله في تفسير (غريب سورة الأنعام): «ولا يعلم دليلاً أبين من القرآن، ولا أشفى ولا أوضح من الفرقان، ولا أبهر ولا أنور في البيان مما جاء به محمد وأهل بيته في البرهان».

وقوله في كتاب (تثبيت إمامة أبيه عليهما السلام) «ولا يقول أحد: إن كتب الأئمة أولى من كتاب الله بالصدق، وأقرب إلى الصواب والحق».

وقوله في (جوابه لمن سأل) عن معنى قوله: «إن أدلة المعقول أقطع للملحدين من أدلة المسموع».

وقوله: «إن تفسير الأئمة عليهم السلام للمتشابه أبين من التشابه: إنما معنى قولي أنه أقطع للمشبهين والملحدين أنه أبين من المتشابه من كتاب الله للمتعلمين، فأما أن يأتي أحد بمثل آية من كتاب الله فلا يدعي ذلك إلا كاذب».

[جواب الإمام على شبهة أنه لا حجة بعده]

وعما عارض به قول من زعم أنه لا حجة بعده، قوله في كتاب (تثبيت إمامة أبيه عليهم السلام): «وأما قولهم: إن كتب الإمام وما سطر حجة على جميع البشر، فلعمري إن قبول ما فيها من الحق واجب على جميع المخلوقين، لا ما ذهبوا إليه من رفض الأئمة الباقين، والتعلق بكتب الماضين، ولو كان ما قالوا عند من عقل صدقاً وكان ما نطقوا به من الزور حقاً لكان ذلك رداً لقول رب العالمين، وإثباتاً لقول المخالفين، إذ كلهم متعلق بكتب من عدم شخصه، رافض لمن كان من الأئمة بعده، ولو كان لأحد منهم أن يقف على إمامة رجل يرفض من بعده لجاز ذلك لمن كان من الروافض قبله، ولجاز لهم من ذلك ما جاز له، ولصارت العوام أولى بالإمامة من آل نبيهم، ولنقضوا قول ربهم، ولما كان لقوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [نمل: ٦] معنى، ولكان تمرداً وعشاً، فتعالى الله عما يقولون علواً كبيراً».. إلى قوله: «وزعموا أن الله حجة مغمورة إذا لم يكن ثم حجة مشهورة غير من هو عندهم معارض، ولكلام الأئمة رافض، والله سائلهم عما ذكروا من الخيال وأفحشوا في أولياء الله من المقال، وأكذبوا ما قال فيهم ذو الجلال، فأخرجوا الله بحجتهم هذا المغمور من الحكمة والعظمة والتدبير، إذ زعموا أن الله يحتاج على عباده وينفي الفساد من بلاده، بحجة لا ترى ولا تبصر ولا يسمع بها ولا تذكر، ولا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن منكر، ولا يرد على أحد من المبطلين، ولا ينصر الحق والمحقين».. إلى قوله: «وأيضاً فليس من حكمة الحكيم أن يحتاج على عباده

وقوله في كتاب (شواهد الصنع): «أصل الإمامة في العقول، لأن الحكيم قد علم أنه لا بد من اختلاف بين المخلوقين، فجعل في كل زمان حياً مترجماً

(١) زيادة في (ب).

(٢) سبق تخريجه.

عليه السلام عليه السلام ————— كتاب بيان الميثاق فيما علم من الإجماع المهدي من الأئمة

لغوامض الأمور، مبيناً للخيرات من الشرور، ولا يعدم ذلك في كل قرن من القرون، إما ظاهراً جلياً، أو مغموراً خفياً.

فإن قيل: وما الظاهر الجلي؟ وما المغمور الخفي؟

قيد ولا قوة إلا بالله: أما الظاهر: فالسابق المنذر لجميع الخلائق، وأما الخفي: فالملتصّد المحتج لله على جميع العباد، الأمر بالمعروف والنهي عن الفساد، بغير قيام ولا جهاد.

[جواب الإمام على من زعم أنه المهدي]

ومما عارض به قول من زعم أنه مهدي عيسى، وأنه لا بد لمهدي عيسى من غيبة قبل قيامه، تفسيره عليه السلام لقول الله سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] قال: «يحتمل أن يريد إلا من قد آمن وأتى بالمستقبل بمعنى الماضي، ويحتمل ما روي عن الأئمة عليهم السلام أن الله سبحانه يظهره في آخر الزمان يدعو إلى طاعته وطاعة المهدي، ويصلي خلفه»، وتفسيره لقوله تعالى: ﴿يُظَاهِرُهُ عَلَى آلَيْهِ كَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ٢٣] قال: «هو وعد من الله سبحانه لرسوله، فكان ما وعد»، قال: «وأتى في الخبر عن الأئمة عن النبي عليه وعليهم السلام، أن هذا الظهور يكون على يد المهدي عليه السلام يقهر جميع أديان الأمم».

وتفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَغْطَوْهَا﴾ [الأحزاب: ٢٧] «أي مستملكونها، وقيل: سيملكها القائم من آل محمد في آخر الزمان»، وتفسيره لمعنى ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله في المهدي أنه يؤتم عرسه، قال عليه السلام «معنى يؤتم عرسه أنه يتركها عند قيامه اشتغالاً بالجهاد عنها»، وتفسيره لمعنى ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام

الذي جرد الله مبرأه ————— كتاب ياء الشكل بنا سلك من الإباح الذي من الإقرار

يداري في الحق من أصبح وأمسى مستظراً لسفك دمه، وقد وطى وطأة المشاغل على رقاب أعداء الله.

وقوله في كتاب (الدماغ) يصف نفسه عليه السلام: «أصبح متوقفاً للموت والفناء، وعاد الفقر أحب إليّ من الغنى».

وقوله في كتاب (الأصوار): «فوالذي أنا في يده ما نمت نومة حتى أناقش نفسي، وأذكر ما اجترحت في يومي وأمسي، لأن النائم ربما حيل بينه وبين انتباهه كما يحال بين اليقظان ومنامه».

وقوله في بعض (أدعيته): «أكثر همي الشهادة في سبيلك، والغضب لدينك، وأنا حريص في ذلك، فيا رب لا تخيب آمالي، ولا تخترم دون الشهادة أجلي، وعجل يا مولاي ذلك، وارحم تضرعي».. إلى قوله: «وعلى أن أبذل جسدي وعرضي ولساني، حتى تفرق بين روحي وجسدي، وتقطع فيه أجلي. اللهم خذ بذلك عهدي وميثاقي، وأشهد علي وكفى بك شهيداً، اللهم إني أشهدك وأشهد ملائكتك وحمة عرشك وأهل سماواتك وأرضك، أنني لا أرجع ولا أنثني ولا أستعيلك في بيعتي حتى ينقطع عمري، ثم أزور قبري، أو يذهب لك في العطب لحمي ودمي، وانظر كيف يجوز أن يضاف إليه عليه السلام أنه لم يف بعهده وميثاقه، وكيف يجوز أن يترك تصديقه في هذا وشبهه، لأجل روايات لا دليل على صحتها، ولا ثقة بمن أسندت إليه من النسران والمتشيعين الذين حكى عنهم بعض إخوة المهدي عليه السلام».

والحجاز، خلف لنا تراثاً فكرياً راعياً ومنه: (كتاب العدل والتوحيد)، (والدليل الكبير على الله)، (الرد على الروافض)، (الرد على الملحدين)، وله الكثير من المؤلفات التي تزيد على العشرين مؤلفاً. أخباره كثيرة، ومناقبه غزيرة - توفي سنة (٢٤٦هـ) بالرس رحمه الله تعالى.

[جواب الإمام المهدي على من زعم حكايته في المنام]

وعما يعارض به قول من زعم أنه كان يرى ما حكى عنه في المنام قوله عليه السلام في كتاب (الإمامة): «واعلم أن الإمامة لا تصح بالملاحم والمنام، ولا تبطل إمامة الأئمة بالأحلام، لأن الرؤيا وإن كانت من حكمة الله جل جلاله، وعظمة نعمته وإفضاله، فإنها تحمل على التأويل، ولا يعتبر ظاهرها في جميع الأقاويل والحكم لا يصح بكل أسبابه، لما في النظر والتمييز من ثوابه مع ما في النظر من لقاح العقل ويطلان الحيرة والجهل، وربما رأيت الرؤيا للرجل، وإنما المراد بها سواء من ذريته أو بعض إخوانه وقرابته».

[الخاتمة : مناقشة واستنتاجات]

فصل يشتمل على مسائل

الأولى: إذا كان للمهدي عليه السلام أقوال تجمع على صحتها وأقوال مختلف فيها، ما الواجب أن يتبع ^(١) من ذلك في وقت الفترة؟

الثانية: إذا كان لا بد لله سبحانه من حجة من العترة في كل عصر، وكان كل حجة بعد المهدي عليه السلام لا يصدق بما أشيع ^(٢) عليه، هل يجب الاقتداء به مع ذلك، أم يجب رفضه؟

الثالثة: إذا كان مهدي عيسى عليه السلام لا يعلم أنه هو إلا بعد ظهور عيسى، ولا يعلم أن عيسى هو هو حتى يحيى الموتى، فكيف يعلم مع عدم ذلك؟

الرابعة: إذا كان فضل النبي صلى الله عليه وآله مجعاً على كونه معلوماً بالنص، فكيف يجوز نسخه بفضل مختلف فيه؟

(١) في (ب): تتبع.

(٢) في (ب) وبعض النسخ: (شع).

الخامسة: هل تصح إمامة من يدعي خلاف ما أجمعت عليه الأمة، مع أن من شرط صحة إمامته أن لا يخالف شيئاً من الأدلة، وأن يكون مقتدياً بمن قبله من الأئمة، وغير مخالف لإجماعهم.

السادسة: لو صح القول بتفضيل المهدي على النبي ﷺ، هل يكون فضله عليه معقولاً أو مسموعاً تفضلاً أو مجازاة، وهل يكون قبل ظهور عيسى أو بعده؟

السابعة: إذا قام من العترة بعد المهدي ﷺ إمام وأنكر بعض ما يجب في كتب المهدي ﷺ من الروايات هل يكذب أو يصدق كما قال القاسم بن علي ﷺ " في كتاب (ذم الأهواء والأوهام) في مثل ذلك: «واحدروا رحمكم الله من فتنة الهوى، وغالفة حجج الله التي تعانين وترى، ولا تأتموا بالأخبار التي ترد عليكم من أئمة الهدى، فإن الله لم يجعل حججه خبراً فاسداً، ولا كتاباً مفرداً ليس معه من ذرية الرسل معين».

(١) والد الإمام الحسين العياني وهو من فضلاء أئمة أهل البيت عليهم السلام.

وينحدر نسبه إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ فهو الإمام المنصور بالله القاسم بن علي بن عبد الله بن محمد ابن الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام له العديد من المؤلفات منها (كتاب الأدلة من القرآن على توحيد الله) وكتاب (التوحيد) وكتاب (التجريد) وكتاب (التنبيه والدلائل) وأنا بصدد جمعها وتحقيقتها.

وقد توفي ﷺ سنة ٣٩٣هـ ومشهده ببلاد عيان مديرية حرف سفيان مشهور مزور وخلف من الأولاد: الإمام الحسين العياني، وإخوانه: سليمان ويحيى وعبد الله وعلي وجعفر

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم،،،

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(١) ...

(١) جاء في آخر المخطوطة: (قال القاضي الأجل الأوحى الأفضل العالم العامل الأكمل،

أبو عبد الله محمد بن جعفر بن الشيبان بن غاليه رحمه الله تعالى: لما سمعت من السيد الشريف الفاضل حميدان بن يحيى هذه المجموعة التي جمعها، وذلك بعد أن نسختها من الكرايس التي بخطه ومن جلتها هذا الذي من كلام مولانا الإمام المهدي لدهن الله

الحسين بن القاسم -سلام الله عليه ورضوانه- قلت فيه **هذه** آياتاً وهي هذه:

هذا إمام عالم عامل	أبرأ إلى الرحمن من بغضه
ومن موالاته لأعدائه	ومن غلوه فيه أو رفضه
قف واتق الله إله السماء	يا أيها الطاعن في عرضه
إن تك منه اليوم متراضاً	ففي غد تندم من قرضه
أدين أن الحق ما قاله	من صفة الباري ومن فرقه
وأن من في فضله قد غلا	أكبر جرماً من ذوي بغضه
فخف إله الخلق يا من غلا	في خلط ما قد شيب في محضه
مثل ابن عطف الذي لم يقل	في كله الحق ولا بغضه
قال ابن عطف الذي قاله	فشم المهدى في نقضه
فرد ما قال ولم يرعه	إذ أسخط الله ولم يرعه
صلى عليه الله من راحض	طاب وطاب الدين من رضه

الفهارس العامة للكتاب

أولاً: فهرس الآيات القرآنية

الرقم	الصفحة	الآية
الفاتحة		
١	٥٢٠	بسم الله الرحمن الرحيم
٢	٥٢٠	الحمد لله رب العالمين
٥	٥٢١	إياك نعبد
٦	٥٢١	اهدنا الصراط المستقيم
البقرة		
١٢٤	٢٥١	لا ينال عهدى الظالمين
١٩٥	٤١٤	ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة
٢٥٥	٢٢٦	ولا يحيطون بشيء من علمه
٢٥٥	٦١	يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم
٢٧٥	٤١٧	الذين ياكلون الربا
النساء		
٥	٣٧٢	وارزقوهم فيها
٥	٣٧٢، ٣٧١	ولا توتروا السفهاء أموالكم
١٤٥	٤٢٧	إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار
١٥٩	٥٤٩	وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته

الآية	رقمها	الصفحة
-------	-------	--------

الأنعام

وهو القاهر فوق عباده	١٨	٥٠٥، ٢٢٨
قل أي شيء أكبر شهادة	١٩	٢٣٠
ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه	٢٨	١٣٥
هذا ربي	٧٦	٤٢٧
وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض	٧٩	٥١٨
لا تدركه الأبصار	١٠٣	٢٢٦، ٦١
إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي	١٦٢	٥١٩
وأنا أول المسلمين	١٦٣	٥١٨

الأعراف

رب أرني أنظر إليك	١٤٣	٤٢٧
ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير	١٨٨	٢٥١

الأنفال

ليهلك من هلك عن بينة	٤٢	٢٦٥
----------------------	----	-----

التوبة

ليظهره على الدين كله	٣٣	٥٤٩
فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه	١١٤	٤٣٠

هود

ولا تركنوا إلى الذين ظلموا	١١٣	٥٠٩
----------------------------	-----	-----

الرعد

إنما أنت منذر ولكل قوم هاد	٧	٤٧٣، ٢٤٤، ١٨٢
----------------------------	---	---------------

الحجر

فأصدع بما تؤمر ٩٤ ٤٢٧

النحل

يخلفن ما لا تعلمون ٨ ٣٧٦
 فاسألوا أئمن الذكر إن كنتم لا تعلمون ٤٣ ٤٧٤، ٢٤٩، ١٨٢
 إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون ١٠٥ ٤٢٨
 ادع إلى سبيل ربك بالحكمة ١٢٥ ٥١٠

الأنعام

وآت ذا القربى حقه ٢٩-٢٦ ٣٧٣
 ولا تبذر تبريرا ٢٦ ٣٧٣
 ولا تبذر تبريرا ٢٧، ٢٦ ٣٧١
 ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ٢٩-٢٦ ٣٧٣
 وتعال عما يقولون علوا كبيرا ٤٣ ٤٧٣
 الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ١١١ ٥١٩

الأنعام

قل هل نتنبكم بالأخسرين أصلا ١٠٤، ١٠٣ ٢٨٨

طه

يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ١١٠ ٦١

المؤمنون

ولقد خلقنا الإنسان من سلالةٍ من طينٍ ١٤-١٢ ١٩١

الفرقان

والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ٦٧ ٣٧٢، ٣٧١

الشعراء

وسيعلم الذين ظلموا أي متقلبٍ يقلبون ٢٢٧ ٢٨٨

النمل

وأوتيت من كل شيء ٢٣ ٢٧٤

القصاص

كل شيءٍ هالك إلا وجهه ٨٨ ٢٧٤

الروم

أولئك هم المفلحون ٣٨ ٣٧١

لقمان

وما تدري نفس ماذا تكسب غدا ٣٤ ٢٥١

الأهزاب

إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ٣٣ ٢٤٧

ما كان محمد أباً أحقر من رجالكم ٤٠ ٢٥١

وأرضها لم تطوها ٢٧ ٥٤٩

سبأ

وما أنفقتم من شيءٍ فهو يخلفه ٣٩ ٣٧٣

يحيى

إنما أمره إذا أراد شيئا ٨٢ ٤٩٣



الصفات

٣٧٧ ٢٤ وقفوهم إنهم مسئولون

الزخرف

٤١١ ٣٢ ليتخذ بعضهم بعضا سخريا

صافات

٥١٠ ٣٤ ادفع بالتي هي أحسن

الشورى

٢٤٨، ٢٤٧، ١٨٢ ٢٣ قل لا أسألكم عليه اجرا إلا المودة في القربى

٢٣٠ ١١ ليس كمثله شيء

٤٧٦ ٥٢ ما كنت تدري ما الكتاب

الأحقاف

٢٥١ ٩ وما أدري ما يفعل بي ولا بكم

الحجرات

٥٠٩ ١٠ إنما المؤمنون إخوة

الذاريات

٣٥٠ ٥٧، ٥٦ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون

النجم

٢١٣ ٢٨ وإن الظن لا يضي من الحق شيئا

المائدة

٥٠٥ ٧ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم

العشر

٣٧٢	٦٧	ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
٣٧١	٩	يجبون من هاجر إليهم

الممتحنة

٥١١	٩	لا ينهاكم الله عن الدين لم يقاتلكم في الدين
-----	---	---

البقرة

٤٦٤	١٠	فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض
-----	----	------------------------------------

الطلاق

٢٤٩، ١٨٢	١١، ١٠	قد أنزل الله إليكم ذكرا
----------	--------	-------------------------

القلم

٥٠٩	٣٦، ٣٥	أنجعل المسلمين كالجرمين
-----	--------	-------------------------

الجن

٥٠٥	٢٨	وأحاط بما لديهم
-----	----	-----------------

الضحى

٤٧٦	٧	ووجدك ضالا فهدى
-----	---	-----------------

الإخلاص

٥٢٢	٤-١	قل هو الله أحد
-----	-----	----------------

ثانياً: فهرس الأحاديث

٤٥٣.....	إن الحلم من الشيطان
٣٤١.....	إن الله سائلكم عن أحسابكم
٤٧٧.....	إنني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لم تضلوا
٥٤٨، ١٨٢.....	إنني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا
٣٧٤.....	إنني لعنت الإمام يتجر في رعيته
١٨٣.....	الحق ما أجمعت عليه الأمة
٤٦٠.....	الرويا الحسنة من الرجل الصالح
٤٦٠.....	الرويا من الله
٤٧٦.....	ستأتي بعدي فتن مشابهة
٢٤٥.....	علي مني بمنزلة هارون من موسى
٤٢٣.....	لا حصر بعد يحيى
٤٦٠.....	لم يبق بعدي إلا المبشرات
٢٤٥.....	من كنت مولاه فعلي مولاه
٢٤٤.....	من مات لا يعرف إمامه

فهرس المحتويات

٥	مقدمة التحقيق
١٠	هذا المجموع
١٧	فكرة التحقيق
١٧	النسخ المعتمدة في التحقيق
٢١	تسمية الكتاب
٢٢	طريقة التحقيق
٢٥	ترجمة المؤلف
٢٥	نسبه
٢٥	مولده ونشأته
٢٧	مؤلفاته
٣١	تنزيهه عن ما نسب إليه
٣٢	أولاً: وقفة مع شبهة التقليل من قدراته الذكائية والعلمية
٣٢	الوقف الثانية: حول الأقوال المنسوبة إليه
٣٢	أ- شبهة ادعائه الرحي
٣٣	ب- شبهة المهدوية
٣٤	ج- شبهة التفضيل على الأنبياء عليهم السلام
٣٥	د- شبهة الناقلين عنه من الزيدية
٣٧	هـ - شبهة مخالفته لما عليه أهل البيت عليهم السلام
٤٠	شهادات تاريخية

٤٢	وفاته
٤٣	مصادر ترجمته
٤٥	نماذج من المخطوط
٤٩	القسم الأول من مجموع كتب ورسائل الإمام المهدي (ع)
٥١	كتاب المعجز الباهر في العدل والتمهيد لله العزيز القاهر
٥٤	بطلان القول بقدم الهراء
٥٨	الصفات الإلهية
٦٠	الدليل على حدوث الهراء
٦١	وجود الكون
٦٢	حدود الهراء وجهاته
٦٥	باب الرد على من جحد الله وقال بقدم القول وغيره من الأشياء
٦٨	باب الدلالة على حدث الأجسام
٧٠	احتياج الجسم إلى الزمان كاحتياجه إلى المكان
٧٢	دعاء وابتهاال
٧٤	عودة إلى بيان صنع الله وحكمته
٧٥	مزيد من الأدلة على نهاية المخلوقات
٧٨	طرق المعارف
٧٨	التفكر في النفس
٨٠	تعدد الحكم الإلهية في خلق البرية
٨١	خلق الحراس وحجة العقل والرسول
٨٧	كتاب الرد على عبدة النجوم وغيرهم من فرق الملحدين
٩٠	السبيل إلى معرفة الله
٩١	اختيار المعرفة
٩٢	التفكر في النفس
٩٥	دلالات الحكمة ومعانيها

٩٧	حدوث الدهور والأزمان
٩٩	مزيد من الأدلة على الحركة والسكون
١٠١	الدلالة على حدوث طبنة العالم
١٠٢	حدوث حركات النجوم
١١٠	الصفات الإلهية
١١٣	الأدلة على البعث والنشور
١١٧	كتاب الطبائع
١٢٠	الأدلة على تباين المحدثات
١٢٢	الدليل على حدوث الأصول المتناسلة وفروعها المختلفة
١٢٧	دوامية التكليف
١٢٩	الحكمة في شرعية الولاية
١٣١	الحكمة في خلق الضار من المخلوقات
١٣٣	الرد على من زعم أن البهائم تصير بعد الحشر تراباً
١٣٤	الخلود في النار لأصحابها
١٣٩	كتاب شواهد الصنع والدلالة على وحدانية الله وريعيته
١٤٢	باب الدلالة على الله عز وجل
١٤٨	إبطال العلة في حدوث الإنسان
١٥٤	باب الدلالة على صنع الله في الحيوانات
١٥٤	حكم خلق الإنسان
١٥٨	الحكمة في خلق الحيوان
١٦٢	إبطال وجود الأجسام قبل الزمان
١٦٤	بيان الحكمة
١٧٠	باب الدلالة على نفى الصفات عن الخالق والدليل على قدمه
١٧٤	باب الدلالة على نفى الصفات عن الله فاطر السماوات
١٧٨	باب الدلالة على التعبد

الولاية ----- ١٨٠

كتاب الرد على الملحدين وغيرهم من فرق الضالين ----- ١٨٥

باب الرد على الدهرية ----- ١٩١

باب الرد على أصحاب الكون ----- ١٩٣

باب الرد على أهل الإلحاد في التولد ----- ١٩٧

باب الرد على أصحاب الطبع ----- ٢٠٠

باب الرد على عبدة النجوم ----- ٢٠٤

باب الرد على الثنوية عبدة النور والظلمة ----- ٢١٣

باب الرد على المتجاهلة ----- ٢١٨

باب الرد على من جحد النبوة ----- ٢٢١

باب التوحيد ونفي التشبيه ----- ٢٢٣

باب الرد على الفضائية ----- ٢٢٥

باب المعرفة ----- ٢٢٧

باب الرد على من أنكر قول آل محمد صلوات الله عليهم في أن الله شيء لا كالأنبياء ----- ٢٣٠

باب الحقائق ----- ٢٣٤

باب الرد على من جحد نبوة محمد (ص) ----- ٢٤٢

باب الرد على من جحد الإمامة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ----- ٢٤٤

باب الرد على من زعم أن الإمامة بعد النبي (ص) في ذريته وفي غيرهم من الأمة ----- ٢٤٦

باب الرد على الإمامية الرافضة ----- ٢٤٨

باب الرد على الإمامية في صفة الإمام ----- ٢٥٠

كتاب التوحيد والتمهيد والتمهيد ----- ٢٥٣

الجزء الأول من كتاب التوحيد والتمهيد والتمهيد ----- ٢٥٥

باب الدلالة على معرفة الله سبحانه والرد على الملحدين الكفرة الجاحدين ----- ٢٥٧

باب الدلالة على حدث الحيوانات ونهايتها ----- ٢٦٠

باب الرد على الجوهريّة ----- ٢٦٢

باب الرد على الفضائية والدليل على حدث النضاء ونهايته ----- ٢٦٦

باب الوجدانية	٢٧٨
باب القدم	٢٨٠
باب الصفات القديمة التي هي الله عز وجل	٢٨١
العلم	٢٨١
القدرة	٢٨٣
الحياة	٢٨٤
معنى القدم	٢٨٤
أسماء التجسيم والتشبيه	٢٨٦
تعذيب الله للجهال	٢٨٦
الجزء الثاني من كتاب التناهي والتحديد فيه مسائل للعالم	٢٩٣
مسألة الفناء	٢٩٥
مسألة الرقية	٢٩٦
مسألة خلق مثله	٢٩٦
مسألة خلق غير الجسم والعرض	٢٩٧
مسألة خلق ما لا نهاية له	٢٩٨
مسألة القدرة على العلم	٢٩٩
مسألة إرادة القدرة	٢٩٩
مسألة إرادة العلم	٣٠٠
معاني الإرادة	٣٠٢
معرفة الله لذاته	٣٠٣
خلق الله للأشياء	٣٠٤
مسألة قدرة الله على الظلم وتنزهه عنه	٣٠٥
تنزه الله عن العبث	٣٠٥
مسألة الحب والبغض في حق الله جل شأنه	٣٠٦
مسألة إكرام الله لذاته	٣٠٧
مسألة إعلام الله جل شأنه لبعض خلقه	٣٠٨

٣٠٩	خاتمة في تنزيه الله تعالى
٣١١	كتاب التوكل على الله ذي الجلال والبر على المشبهة الضلال
٣١٣	استحالة دخول الله في الأشياء
٣١٤	العلة في عدم إدراك ذات الله عز وجل
٣١٤	استحالة رؤية الله تعالى
٣١٧	باب معنى التوكل
٣١٨	موانع خطاب الله للعباد بنفسه
٣١٩	أفعال الجمادات ويطلائها
٣٢٣	القسم الثاني من مجموع رسائل الإمام المهدي (ع)
٣٢٥	كتاب الأفعال
٣٢٩	أقسام فعل الله تعالى ويطلان تأثيرات الطباع
٣٣١	اختلاف الناس في الطباع
٣٣٥	كتاب بيان الحكمة
٣٣٩	مصادر الدين
٣٤٣	كتاب موج الحكمة واللوائد
٣٤٥	الحكمة في ألم الأطفال
٣٤٧	مصير الطفل الذي يموت بعد بلوغه بساعة أو ساعتين
٣٤٨	الابتلاء بالأمراض
٣٤٩	أوجه الحكمة
٣٥٠	الحكمة من خلق الكافرين
٣٥١	لماذا لم يصرف الله أعداءه عن أوليائه
٣٥٢	أوجه الإرادة
٣٥٣	الحكمة في الفبيح من الأجسام
٣٥٣	هل الكفر من خلق الله؟

٣٥٤	دوام الله ودوام الآخرة
٣٥٥	ثبات السماء على الهواء
٣٥٥	الحكمة في خلق البهائم بلا عقول
٣٥٦	الفناء وأنواعه
٣٥٨	الحكمة في تأخير الله للأخرة وتقديمه للدنيا
٣٥٩	أضداد العقول
٣٥٩	الموجود وضده
٣٥٩	أقسام العلم
٣٦٠	الاختلاف في الأجسام والأعراض
٣٦١	الأعراض
٣٦١	أفعال العباد
٣٦٣	علامات الحكيم
٣٦٧	كتاب الأسوار
٣٧٠	الحكمة في تكرار الآيات
٣٧٥	الحكمة في خلق الدواب
٣٧٥	الحكمة في مراحل خلق الإنسان
٣٧٦	تنوع المخلوقين
٣٧٨	الحكمة من الموت والأسقام
٣٧٩	الحكمة في الفقر والغنى
٣٨٠	آلم الأطفال
٣٨٢	ابتلاء الله لأوليائه
٣٨٥	كتاب الرحمة والبهائم الله تعالى بالنعمة
٣٨٨	معرفة الذات
٣٨٩	صفات الله ذاته
٣٩١	باب تفسير الكرم والحكمة

٣٩٢	باب تفسير الحلم والرحمة
٣٩٥	باب تفسير الإرادة والمشقة
٣٩٨	باب تفسير البقاء والدوام
٣٩٩	باب تفسير العدل
٤٠١	أصناف الخلق
٤٠٢	ابتهال
٤٠٥	كتاب التوفيق والتصديق والآداب
٤٠٧	معنى التوفيق والتصديق
٤٠٩	معنى الشجاعة والجبن
٤١١	معنى السخرية
٤١٢	في تأثيرات الرياح
٤١٢	في ما يطفئ البرد
٤١٣	حكم من سافر إلى بلد السدم
٤١٤	في الأجل المحتوم والمخروم
٤١٥	أضرار الهوام
٤١٥	لطف الله في البهائم
٤١٦	الأمراض
٤١٦	الجنون
٤١٧	معنى المس في آية الرما
٤١٧	في عدم تأثير العين
٤١٩	بيان العقل
٤٢١	مخاطبة إبليس لأدم ووسوسته في الصدور
٤٢٢	من أطاع ثم عصى ثم تاب
٤٢٢	التخلي للطاعة
٤٢٣	في اختلاف العقول
٤٢٤	ثواب المطيع حسب الزمان

٤٢٧	الرد على مزاعم الحشوية
٤٣١	دواء القلوب
٤٣٣	في تكليم الله لموسى عليه السلام
٤٣٧	كتاب السبيلين
٤٤١	كتاب الرد على أهل التقليد والنفاق
٤٤٣	أثر التقليد
٤٤٤	تقليد الرعية للإمام
٤٤٥	النهي عن الجدل والمخاصمة
٤٤٧	كتاب الرؤيا
٤٥١	الإنسان بين عقله وجوارحه
٤٥١	ما هي الرؤيا
٤٥٤	الوعيد
٤٥٥	كتاب الرد على من أنكر الوحي بلغنام بعد خاتم النبيين
٤٥٨	أقسام الوحي
٤٦٠	باب تفسير الرؤيا
٤٦١	مشاهدات
٤٦٣	كيفية تفسير الرؤيا
٤٦٤	معنى التوكل
٤٦٥	كتاب تنبيهت إمامة الإمام القاسم بن علي رضي الله عنه
٤٦٩	عتاب
٤٦٩	الثناء على والده الإمام القاسم
٤٧٠	بيان فضل عترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم
٤٧١	صفات والده المنصور
٤٧٢	إمامة الوصي
٤٧٤	الرجوع إلى أهل الذكر

٤٧٥	حجج الله تعالى
٤٧٦	المهدي المنتظر
٤٧٧	حديث الثقلين
٤٧٩	كتاب مختصر في التوحيد
٤٨٦	باب الدليل على وحدانية الله سبحانه
٤٨٨	باب الدليل على الصفات
٤٨٩	باب نفي الصفات عن الله سبحانه
٤٩٠	باب نفي صفات الأجسام عن الله ذي الجلال والإكرام
٤٩١	كتاب مسألة الإزادة
٤٩٧	كتاب الأدلة
٥٠٠	باب الدلالة على معرفة الله سبحانه
٥٠١	الدليل على أن الحكمة لا تكون إلا من حكيم
٥٠٢	باب الوجدانية
٥٠٣	باب الصفات
٥٠٤	باب الفرق بين صفات الله وصفات خلقه
٥٠٥	باب نفي صفات الأجسام على الله تعالى
٥٠٧	كتاب الولاء والبراءة
٥٠٩	منى تميز المبائة؟
٥١١	كيفية التعامل مع الوالدين
٥١١	كيفية التعامل مع الزوجة
٥١٢	كيفية التعامل مع الأبناء
٥١٣	كتاب تفسير الصلاة
٥١٦	تفسير أذكار الصلاة
٥١٨	باب التوجه والافتتاح
٥٢٠	تفسير سورة الحمد

٥٢٢	تفسير سورة التوحيد
٥٢٣	باب الركوع والسجود
٥٢٤	باب الجلوس في التشهد
٥٢٧	بيان الإشكال فيما حكى عن الإمام المهدي من أقوال
٥٢٩	مدخل
٥٣١	مقدمة التحقيق
٥٣٢	هذه الرسالة وطريقة تحقيقها
٥٣٣	وصف المخطوطة
٥٣٤	ترجمة المؤلف
٥٣٤	نسبه
٥٣٤	نشأته
٥٣٥	مولفاته
٥٣٥	شيء مما قيل فيه
٥٣٦	وفاته عليه السلام
٥٣٦	مصادر ترجمته
٥٣٧	مقدمة المؤلف
٥٣٨	أقوال الإمام التي يَبين فيها أنه كَذَب عليه
٥٣٩	فصل: يشتمل على أربع مسائل مما تَبَنى على النظر
٥٤٠	كلام الإمام حول مشكل الروايات
٥٤١	فصل
٥٤١	كلام الإمام حول أقوال الأئمة وكيفية التعامل معها
٥٤٣	فصل: كلام الإمام حول الاختراع بما نسب إليه
٥٤٤	الإمام يفتد الإشاعات ويكشف زيفها
٥٤٦	جواب الإمام على من زعم أن كلامه أبهر من القرآن
٥٤٧	جواب الإمام على شبهة أنه لا حجة بعده

٥٤٩	جواب الإمام على من زعم أنه المهدي
٥٥٠	فصل تعجب واستغراب
٥٥٠	جواب الإمام على من زعم أنه يقوم آخر الزمان
٥٥٢	جواب الإمام المهدي على من زعم حكايته في المنام
٥٥٣	الحاشية: مناقشة واستنتاجات
٥٥٧	المعارف العامة للكتاب
٥٥٧	أولاً: فهرس الآيات القرآنية
٥٦٣	ثانياً: فهرس الأحاديث
٥٦٥	ثالثاً: فهرس المحتويات